



اسلام کا قانون طلاق

قرآن و حدیث کی روشنی میں

مولانا محمد شہاب الدین ندوی

مجلد پنجم

۱۔ کے ۳۰۔ ناظم آباد سنش ۰ ناظم آباد کراچی

پاکستان میں جملہ حقوق جماعت و اشاعت
محکم نقل و تدوین محفوظ ہیں۔

نام کتاب	اسلام کا قانون طلاق
مصنف	مولانا محمد شہاب الدین ندوی
کتابت	محمد بشیر رنگوڑی
طباعت	تشکیل پرنٹنگ پریس، کراچی
صفحات	۷۷
ایڈیشن	۱۹۹۲ء
سینکھون	۹۲۱۸۱۶

ناشر

فضلہ رفیعہ صدوقہ

مجلس نشریات اسلام، ک۔ ۲، انجم آباد، نیشنل ہاؤس، دودھ کراچی، ۲۰۰۰ء

فہرست مضامین

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۹	پیش لفظ	۱
۳۲	مقدمہ	۲
۲۲	بعض اصطلاحات کی تشریح	۳
۶۰	طلاق کے سلسلے میں چند ضروری باتیں	
۶۰	محاج کا اصل مقصد	۴
۶۰	محسن معاشرت کا تقاضہ	۵
۶۸	طلاق سے پہلے اصلاح ضروری	۶
۶۹	طلاق دینے کا صحیح طریقہ	۷
۲۰	طلاق کب جائز اور کب ناجائز ہوگی ؟	۸
۳۰	طلاق مختلفہ کی چند صورتیں	۹
۳۱	تین طلاق دینے والے کو سزا دی جائے	۱۰
	پہلا باب	
	طلاق کے بعض خسرواری مسائل	
۲۲	فقہ اسلامی کی روشنی میں	
۲۳	طلاق کی تعریف	۱۱
۲۳	طلاق کے ارکان	۱۲
۳۳	طلاق کی سبب و ثبوت	۱۳
۳۵	جائز اور ناجائز طلاق کا بیان	۱۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۵	طلاق احسن نسبت (اچھی طلاق)	۳۹
۶	طلاق حسن (اچھی طلاق)	۳۷
۱۷	طلاق بدی (غیر مسنون طلاق)	۳۸
۱۸	طلاق صریح اور طلاق کنایہ	۴۱
۱۹	طلاق صریح (واضح طلاق)	۴۱
۲۰	طلاق کنایہ (غیر واضح طلاق)	۴۲
۲۱	نفع کا بیان	۴۱
۲۲	رجعت کا بیان	۴۷
۲۳	یثوت کا بیان	۵۰
<p>دوسرا باب ہے</p> <p>طلاق اور عدت کے مسائل</p> <p>قرآن مجید کی روشنی میں</p>		
۲۴	قرآنی حکم میں اجازت اور اس کی حکمت	۵۵
۲۵	قرآن سے مؤخریٰ سرعی کا استنباط	۵۶
۲۶	اسلام طہرت کو احقرہ کی نفرت دیکھتا ہے	۵۷
۲۷	۱۔ طلاق اور نکاح کے احکام و مسائل	۵۸
۲۸	رجعت کا حق صرف دو تک ہے	۶۱
۲۹	اثبات رجعت میں حکمت الہی	۶۲
۳۰	طلاق ایک ایک کر کے دی جائے	۶۳
۳۱	تین طلاق کے بعد عورت حرام ہو جاتی ہے	۶۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۱	بیک وقت تین خلاق دینا حرام ہے	۶۵
۲۲	بیک وقت دو بیویاں تین خلاقیں پر باقی ہیں	۶۶
۲۳	بیانیت کی بنا پر دو بیویاں خلاقیں بھی پر جاتی ہیں	۶۷
۲۴	تین لوگوں کو ایک قرار دینا احمد شیعوں کا مسلک ہے	۶۸
۲۵	انکسارِ خانی میں فصاحت ضروری ہے	۶۸
۲۶	خدا کے لئے کراٹ کا شوہر کرنا حرام ہے	۷۰
۲۷	طلاق کے بعد عورت کو بڑا ہوا مال واپس لینا جائز نہیں	۷۱
۲۸	نکاح و زینتی کی وجہ سے عورت مطلق طالب کر سکتی ہے	۷۲
۲۹	مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دی جائے	۷۳
۳۰	اللہ کے احکام کو مذاق نہ بناؤ	۷۴
۳۱	حدودِ الجہنم سے تجاوز اللہ کی نافرمانی ہوگی	۷۷
۳۲	عورتوں کو اپنی پسند کے مطابق نکاح کرنے کا حق ہے	۷۷
۳۳	مہر اور طلاق کا ایک ضابطہ	۷۹
۳۴	بلا وجہ طلاق دینا سخت تہ پسندید ہے	۷۹
۳۵	مطلقہ عورتوں کی چار قسمیں	۸۱
۳۶	مطلقہ کو تحفہ طلاق کب ملے گا ؟	۸۱
۳۷	عورت کو نصف مہر کب ملے گا ؟	۸۲
۳۸	عورت کو چار مہر کب ملے گا ؟	۸۲
۳۹	مطلقہ عورتوں کو کچھ تحفہ دینا چاہئے	۸۳
۴۰	زبردستی عورتوں کا نکاح بنانا جائز نہیں	۸۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۱	عورتوں کا مال زبردستی چھینا ناجائز نہیں	۸۵
۵۲	مہر اور تحفے واپس لینا ناجائز ہے	۸۵
۵۳	کسی عورت میں کوئی غامی ہو تو کچھ خوبیاں بھی ہو سکتی ہیں	۸۶
۵۴	عورتوں کے ساتھ جسٹنٹ لک کی تاکید	۸۶
۵۵	عورت کو دی ہوئی چیزیں واپس لینا ناجائز کسوں ؟	۸۷
	۲۔ عذت کے احکام و مسائل	۸۸
۵۶	طلاق والی عورت پر عذت کب نہیں ہے ؟	۸۹
۵۷	طلاق والی عورت پر عذت کب واجب ہے ؟	۸۹
۵۸	مطلقہ عورتوں کو اپنا محل چھپانا جائز نہیں ہے	۹۰
۵۹	مرد کے لئے زوجہ کا حق کب تک باقی رہتا ہے ؟	۹۰
۶۰	رجعت کا صحیح طریقہ کار کیا ہے ؟	۹۱
۶۱	کیا رجعت کے لئے گواہ بنانا ضروری ہے ؟	۹۱
۶۲	عورتوں کے حقوق بھی مردوں ہی کی طرح ہیں	۹۲
۶۳	غیر مذکورہ عورت پر عذت نہیں ہے	۹۳
۶۴	مطلقہ غیر مذکورہ کو کچھ تحفہ دینا چاہئے	۹۳
۶۵	طلاق کا سنت طریقہ کیا ہے ؟	۹۴
۶۶	طلاق کے چند اہم ضوابط	۹۸
۶۷	عذت شوہر کے گھر میں گزارنا واجب ہے	۹۹
۶۸	طلاق رجعی میں نہ امت نہیں ہوتی	۱۰۰
۶۹	عذت میں مہر بچہ کرنا جائز نہیں ہے	۱۰۰

صفحہ	مضمون	صفحہ شمار
۱۰۱	زوجت میں گودہ بنانا واجب کیوں نہیں ہے ؟	۷۰
۱۰۱	طلاق غصہ اُتارنے کی چیز نہیں ہے	۷۱
۱۰۲	تین طلاق کا ثبوت قرآن سے	۷۲
۱۰۲	مختلف عورتوں کی عدت مختلف ہے	۷۳
۱۰۳	کم سن لڑکی کا نکاح جائز ہے	۷۴
۱۰۳	مطلقہ عورتوں کو عدت کے دوران جانے رہائش	۷۵
۱۰۴	مطلقہ عورتوں کو نفقہ عدت دیا جائے	۷۶
۱۰۴	دودھ پلانے کی اجرت کب ضروری ہوگی ؟	۷۷
۱۰۵	بچے کا نفقہ باپ کے ذمہ ہوگا	۷۸
۱۰۵	مسلمان احکامِ اجنبی سے روگردانی نہ کریں	۷۹
تیسرا باب		
طلاق اور عدت کے چند اہم مسائل		
عدت کی روشنی میں		
۱۰۷	حدیثِ رسول کی شرعی حیثیت : اہمیت	۸۰
۱۰۹	طلاقِ مُسْتَحْتَب کیا ہے ؟	۸۱
۱۱۰	کیا بیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق شمار ہوگی ؟	۸۲
۱۱۳	تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں	۸۳
۱۱۴	دو برسِ مسامتہ میں تین طلاق کا ثبوت	۸۴
۱۱۶	تین طلاق کے بعد عورت حرام ہو جاتی ہے	۸۵
۱۱۷	ہلالہ کے لئے غلوت صحیحہ کافی نہیں ہے	۸۶

صفحہ	نمبر
۱۱۸	۸۷ مشروط طور پر طلاق کا حرام ہے
۱۲۰	۸۸ غیر مہجورہ عورت کی تین طلاق کا حکم
۱۲۳	۸۹ تین طلاق کے وقوع پر قرآن سے استدلال
۱۲۶	۹۰ ایک مطلقین طلاق کا مزید ثبوت
۱۲۷	۹۱ تین طلاق کے بعد مراجعت نہیں ہو سکتی
۱۲۹	۹۲ کن لوگوں کی طلاق نہیں پڑتی ؟
۱۳۰	۹۳ مغلوب العقل کی طلاق نہیں پڑتی
۱۳۰	۹۴ دل میں طلاق دے لینے سے طلاق نہیں پڑتی
۱۳۱	۹۵ مذاق کی طلاق پڑ جاتی ہے
۱۳۲	۹۶ بلا سبب مذاق طلب کرنا مذہباً ناجائز ہے
۱۳۳	۹۷ بیوہ چار ماہ دس دن سوگ منائے گی
۱۳۴	۹۸ مطلقہ بائیسہ کا نفقہ اور جائے رہائش
۱۳۷	۹۹ بیوہ عالمہ کی عدت وضع حمل ہے
۱۳۷	۱۰۰ بیوہ بھی اپنے شوہر کے گھر میں عدت گزارے گی
۱۳۷	۱۰۱ فہرست مراجعہ

پیش لفظ

از مولانا ستیہ صادق حسن عقیل قاسمی

مہتمم جامعہ، علوم القرآن، بنگلور

طلاق جو کہ حقیقتاً تمدن و معاشرت کے نساد کا باعث ہے اس لئے وہ اللہ تعالیٰ کو محنت ناپسند ہے۔ اور اس فعل سے صرف شیعہ ن اور اُس کے کارندوں ہی کو خوشی ہو چکی ہے، جو میان بیوی میں پھوسٹ ڈال کر خاندانوں کو ترڑا، اور ان میں باہمی عداوت و دشمنی پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ میں معاشرے میں طلاق کی کثرت ہو جائے وہ کبھی منب نہیں سکتا۔ جس طرح کہ کج سوزی مالک کا حال ہے۔ جہاں بات بات پر طلاق دیا ایک عام بات ہے۔ اور وہاں پر طلاقوں کی زیارت نے آپ وہ کئی شکل اختیار کر لی ہے، جس کی وجہ سے وہاں کا خاندانی نظام بالکل ٹوٹ چکا ہے۔ مگر اس کے باوجود ایک صالح اور متوازن معاشرہ کے لئے کبھی کبھی طلاق کی واقعی ضرورت پیش آسکتی ہے۔ کیونکہ جب میں بیوی میری کسی بھی طرح نہ ہو سکے اور دونوں میں اختلاف بڑھ جائے، یہی چلا باٹ تو پھر اصلاح معاشرہ کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ ان دونوں کو میدھے طریقے سے جدا کر دیا جائے اور نہ ان دونوں کو زبردستی باندھ کر رکھے گا۔ جو بھی خراب نکل سکتا ہے۔ کیونکہ اگر انسانی فطرت یہی ہے جو بے جا دباؤ کے آگے جھکے ڈانٹنے کے بجائے بغاوت پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ غرض جس طرح طلاق کی کثرت کی وجہ سے معاشرتی توازن بگڑا ہوتا ہے، اس طرح اس قانون کو، نقل تعلیم و کثرت کی صورت میں بھی معاشرے میں نہیں پیدا ہو سکتی ہیں۔ لہذا اس بحیثیت مسئلہ کا صحیح حل یہ ہے کہ اخلاط و تعزیرات کا تشکار ہوئے بغیر اس قانون پر ضابطہ کو صحیح درموزوں طریقے سے استعمال کیا جائے۔

اسلام میں طلاق اللہ کے نزدیک حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے۔ اور اس کی اجازت صرف شدید مجبور ہی ہی کی حالت میں ہے۔ اور وہ بھی اُس وقت جب کہ میان بیوی کے درمیان اصلاح کی تمام کوششیں ناکام ہو چکی ہوں اور ان دونوں میں کسی بھی طرح بھڑاؤ نہ ہو سکتا ہو۔ مگر اس وقت

بھی حکم یہ ہے کہ سنت طریقے کے مطابق عورت کو مرد ایک طلاق دی جائے۔ کیونکہ اگر کسی نے جلد بازی میں یا بغیر کسی غور و فکر کے طلاق دے دی ہے تو اسے بعد میں رجوع کرنے کا موقع ملے گا۔ اس کے برعکس ایک وقت میں طلاق دے دینا خصایف سنت طریقہ سے جو سخت گناہ کا باعث ہے۔ کیونکہ اس کے بعد رجوع کا حق باقی نہیں رہتا۔

واقعہ یہ ہے کہ اسلام کا یہ قانون ایک عظیم اور سائنٹفک قانون ہے جو حکمت و دانائی سے بھرپور ہے۔ مگر یہ ہماری فہمی سے کہہ کر ایک حکیمانہ قانون سے، اس اپنی عقل و خیالات کی بنا پر ادا کر دیتے آج ایک ایسا طریقہ اختیار کر کے ہوئے ہیں جس میں نہ صرف ہماری معاشرتی زندگی کی تباہی اور جگ ہنسائی ہے بلکہ وہ شرعی اعتبار سے بھی گناہ کا باعث ہے۔ لہذا ضرورت تھی کہ عوام اور متوسط تعلیم یافتہ طبقے کو عام فہم انداز میں بتایا جاتا کہ اسلام میں قانون طلاق کی حقیقت و حیثیت کیا ہے؟ اور ضرورت پڑنے پر طلاق لینے کا صحیح طریقہ کیا ہے؟ اس ضرورت کو ہندوستان کے نامور عالم مولانا محمد شہاب الدین ندوی نے پورا کرتے ہوئے بالکل آسان انداز میں قرآن، حدیث اور فقہ اسلامی سے ایک جامع انتخاب برائے دانشیہ انداز میں پیش کیا ہے جس میں طلاق اور حدیث کے تمام اہم ترین مسائل آگے آئے ہیں۔ ابتدائی مباحث میں طلاق کی ضرورت و افادیت پر بحث کرتے ہوئے اسلام کے قانون طلاق سے مستثنیٰ اہم اور مفید ترین معلومات پیش کی ہیں۔ اور فاعل کر قرآن اور حدیث سے تین طلاق کے ثبوت کے بارے میں محققانہ مگر عام فہم انداز میں جو بحث — کتاب کے مختلف ابواب میں — کی ہے وہ فاعل کی چیز ہے جو پڑھنے سے تسکین دیتی ہے۔ اور یہ بحث قرآن اور حدیث کے حقائق و معارف سے لہر رہنے والے جوانوں کی سیر کراتی ہے جو سرسبز جوانوں کی طرح ذخیرہ اسلام میں محفوظ تھے۔ اتنی جامع اور مدلل بحث اور وہ بھی عام فہم انداز میں، یقیناً خدا واد صلاحیت کا نمونہ معلوم ہوتی ہے۔

آج کل ایک مجلس کی تین طاقتوں پر پابندی عائد کرنے کی غرض سے ہائے ملک میں جو کچھ یکجہ و پسندوں کی جانب سے چلائی جا رہی ہے اور اسلامی قانون میں شکوک و شبہات پیدا کرنے کی غرض سے یہ جو کہا جا رہا ہے کہ ایک وقت میں طلاق دینا اصل اسلامی قانون کے خلاف ہے اور ایسی

طوائف، فحش، بے حیائی، اس کا بھی بھرپور جوابِ محبت و مہربانی اس کتاب میں مل جاتا ہے اور صحیح اسلامی قانون پر مبنی فحش، بے حیائی، بے ادبی اور دو چار کی مزاحمت سامنے آجاتی ہے۔ اسی طرح جو لوگ بیک لفظی ہوتی ہیں، ملاقات کو ایک قرار دینے کے قانون ہیں، ان کے دلوں میں بھی سنے سنے اور حیرت انگیز و قابلِ پیش کر کے حریف نے سب کا منہ بند کر دیا ہے۔

غرض یہ کتاب عصرِ جدید کے مزاج اور تقاضوں کے لحاظ سے ایک سنگِ میل کی حیثیت رکھتی ہے، جو معلومات کا ایک خزانہ ہے، اور اس میں اسلامی قانون کا بخوبی آگیا ہے۔ مولانا ندوی نہایت سلیس، ہوشیار اور دروہن قلم کے مالک ہیں اور بڑے دلچسپ انداز میں بحث کرتے ہیں۔ موصوف کا اصل موضوع کلامیاتِ اسلام ہے۔ مگر تب انہوں نے فقہ و شریعت کو بھی کلام بنادیا ہے۔ جیسے کہ اس سلسلے میں ان کی متعدد تصنیفات سے ظاہر ہوتا ہے۔ اور یہ خبری بہت کم مصنفین میں پائی جاتی ہے۔ مصنف کے کلام میں بڑی جامعیت پائی جاتی ہے۔ وہ مختلف مباحث اور نکات کو بڑے شیعے کے ساتھ ایسے انوکھے انداز میں پیش کرتے ہیں جو بہت و تدرت کے قابل ہوتے ہیں اور ان میں "تجدیدی" رنگ جھلکتا دکھائی دیتا ہے۔ اور یہی چیز مولانا ندوی کی تمام تحریروں کی امتیازی خصوصیت ہے۔

بہر حال یہ کتاب ہر اعتبار سے مفید، کامیاب اور ذخیرۂ استنباط میں ایک قیمتی اضافہ ہے۔ مزید میں اسلامی قانونِ طلاق کے بارے میں مذکور اصطلاحات کی تشریح کر کے کتاب کو مفید سے مفید تر بنانے کی کوشش کی گئی ہے، جس کی دھڑ سے یہ کتاب علمی ہونے کے ساتھ ساتھ عوامی بھی نظر آتی ہے۔ ضرورت ہے کہ اس کا ترجمہ انگریزی اور علاقائی زبانوں میں کیا جائے۔ تاکہ اس وقت اسلامی طلاق کے بارے میں جو غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں ان کا تدارک ہو سکے۔ اور یہ کتاب ہر مسلمان کو ضرور پڑھنی چاہیے۔

صادق حسن قاسمی

مقدمہ

الحمد لله رب العالمین۔ والصلاة والسلام علی رسولہ الکریم۔ وعلی آلہ و
 اصحابہ اجمعین۔ اما بعد۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کی تہائی اور اُس کی وحشت کو وہ رکھنے کے لئے
 عجلت کو پیدا کیا ہے جو اُس کی رفیع حیات میں گردنِ گل کے نشیب و خیز میں ہر قدم پر اُس کا ساتھ دے
 سکے اور اُس کی محسوس و ملحوظ زندگی کی کاڑی کھینچ سکے۔ اگر دنیا میں عورت نہ ہوتی اور صرف مرد ہی
 مرد ہوتے تو یہ دنیا نہ قابلِ سکون اور نہ مرد کی وحشت دہری ہو سکتی۔ اسی وجہ اگر دنیا میں صرف مرد ہی
 عورتیں ہوتیں تب بھی یہی صورتِ حال پیش آتی۔ لہذا اِس کا وظائفِ حیات کے تسلسل کے لئے مرد اور
 عورت دونوں کا وجود نہایت ضروری ہے۔

مگر قدرتی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو نظر آئے گا کہ ایک صورتِ گھبرائی ہوئی ہے اور مرد کے جذبہ
 کو ہمیشہ قدرتی مرکزوں میں حصہ لینے کے لئے نیا جذبہ اور نیا دلولہ عطا کرتی رہتی ہے اور مرد کے جذبہ
 تقدم و ترقی کو کسی بھی طرح سد ہونے نہیں دیتی۔ اِس لحاظ سے ساری قدرتی سرگرمیوں کا مرکز و محور
 عورت ہے۔ اور اُس کے ذمے سے تہذیب و تمدن کا ارتقا ہوا ہے۔ اگر عورت نہ ہوتی پھر مرد کی زندگی
 سُونی سُونی ہو کر رہ جاتے اور اُس کے تمام جذبات اور دلوں نے ٹھنڈے پڑ جاتیں۔ اِس لحاظ سے نظام
 تمدن میں عورت کا مقام نہایت درجہ اہم ہے۔

مگر موجودہ دور میں حقیقت پسندانہ نقطہ نظر سے عورت کو اُس کا صحیح مقام و مرتبہ دینے کے
 بجائے ایک طرف اُسے "آنا وی" کے نام پر گھر سے بے گھر کر کے "آوارہ گردی" کرنے پر مجبور کیا جا رہا
 ہے اور اُس کی عظمت کا زونا روئے ہوئے اُس کے "مقوق" کے نام پر اُس کے حقوق چھینے جا رہے
 ہیں۔ اور دوسری طرف جیسے جیسے گھوڑے گھوڑے کے نام پر اُس کا استعمال کرتے ہوئے اُسے دل بھونک

تو اودستایا جا رہا ہے۔ گویا کہ ہر مرد کی خواہشات نفسانی پورا کرنے کے لئے ایک کھونا ہی نہیں بلکہ سُسرالی نال پر ہاتھ صاف کرنے کا بھی ایک ذریعہ بن گئی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب مقصد زندگی انسانیت ہو جائے تو بھرپوریت کی صحیح پوزیشن نظروں سے اوجھل ہو جاتی ہے۔ اور پھر ایک انسان اور ایک جانور میں کوئی فرق ہی نہیں رہ جاتا۔ بلکہ ایسے خود غرض انسانوں سے جانور ہی نرا ذہن بہتر معلوم ہوتے ہیں۔ جن میں سے اکثر انواع میں مرد و مادہ کی باہمی تسبیح و تہلیل شامل ہوتی ہے اور جو ایک دوسرے کے لئے اپنی جان تک بچھا کر دینے سے بھی پیچھے نہیں ہٹتے۔ مگر آج انسان شرفِ مخلوقات ہونے کے باوجود بعض اپنی خود غرضی کے لئے اپنی شرمیک حیات اور وفا شعار بیوی پر ظلم و ستم کرنے اور اس بچاری کی جان تک لینے میں بھی پس و پیش نہیں کرتا۔

غرض اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت کے جوڑے اس لئے بنائے تاکہ وہ ایک دوسرے سے ہمدردی و فحوائز، محبت اور ہمدردی کا پیمانہ بن کر رہیں۔ عفت و عصمت اور سترت و شادمانی کے ساتھ اپنی زندگی بسر کریں۔ در اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے پر جو حقوق و فرائض عائد کئے ہیں انہیں بحسن و خوبی ادا کرنے ہوتے ہیں۔ ایک کامیاب اور مثالی زندگی بسر کریں، تاکہ آخرت میں بھی ان کی نجات ہو سکے۔

مگر افسوس کہ موجودہ دور میں زندگی کی تدبیر بدل گئی ہے اور عورت کو صرف بھارت اور کام جوں کا ایک ذریعہ سمجھ لیا گیا ہے۔ بلکہ آج ہندوستان جیسے کون میں عورت کی کوئی وقعت و اہمیت ہی نہیں رہ گئی ہے۔ اُس کے حقوق بہ دردی کے ساتھ پاگل کئے جا رہے ہیں۔ بلکہ اُسے پیروں تلے دھننے ہوئے ایڑیاں دگڑا کر مرے پر مجبور کیا جا رہا ہے۔ کبھی جبر کے نام پر اُس کا گلا گھونٹ دیا جاتا تو کبھی حق کے نام پر اُسے برسرِ عام نہایت درجہ وحشیانہ طریقے سے آگ میں جھونک کر زخہ جلا دیا جاتا ہے۔ اور تمام مرد و عورت اس مظلوم و بے سہارا عورت (بیوہ) کے جلنے کا مناسخ نہایت درجہ بے رحمی اور شفا کی کے ساتھ دیکھتے ہیں۔ اس سماجی ظلم اور انسانی کے پیچھے صرف مرد کی خود غرضی اور حصولِ مال کا جذبہ کا دغا دکھائی دیتا ہے۔ گویا کہ ایک انسانی جان کے مقابلے میں چند سکون کی زیادہ قدر دہیت ہے۔ اس طرح اب اس سماجی ظلم و ستم کے اثرات اکثریتی فرقے سے نکلی کر جیسے آہستہ آہستہ دوسرے فرقوں میں

بھی حمایت کرتے ہیں۔ اور جیسے کہ یہ وہاں مسلمانوں پر بھی بہت رنج بھینٹی دکھائی دے رہی ہے۔ مگر چونکہ اکثریتی مذہب کے برعکس اسلام میں طلاق کی آزادی حاصل ہے اس لئے اب مسلمانوں میں جب ایسے واقعات ہوتے ہیں تو بجائے اپنی شریک حیات کا گلا گھونٹ کر یا زندہ جلا کر دینے کے لئے زیادہ تر طلاق دے دی جاتی ہے۔ اس طرح کج کل (جھینڈا طور پر) طلاق کی جو کثرت نظر آتی ہے اس کا ایک بڑا سبب چیز کا رواج ہے۔ اگر یہ غلط اور غیر شرعی رواج ختم ہو جائے تو پھر یقیناً ہے کہ طلاق کے واقعات بھی بہت بڑی حد تک کم ہو جائیں گے۔

مگر اس سے انکار نہیں ہے کہ اس کے علاوہ طلاق کے دیگر اسباب بھی ہو سکتے ہیں کیونکہ آج کل فی الغیر اسلام مغرب پر دیکھنے کے کی غرض سے انہیں بڑھا چڑھا کر پیش کرتے رہتے ہیں۔ یا ان کے نسباً بیان کرنے میں بہت زیادہ مبالغہ سے کام لیتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ مغربی ممالک میں طلاق پر بہت سی قانونی پابندیاں ہونے کے باوجود آج کل یورپ و امریکہ میں طلاق کی ہولناک حد تک کثرت نظر آتی ہے۔ اس کے مقابلے میں اسلام میں طلاق کی آسانیاں ہونے کے باوجود طلاق کے واقعات بہت کم ہیں جو حیرت انگیز ہیں۔ اور یہ بات یقیناً موجودہ گمراہ دور میں بھی انسانی قدرتوں values اور اسلام میں فائدائی نظام کی مضبوطی پر دلالت کرتی ہے۔

بہر حال کچھ بھی ہو طلاق کے واقعات ہوتے رہتے ہیں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ اس قسم کا کوئی واقعہ ہونے ہی نہ پائے۔ کیونکہ ہندو مذہب کے اہم و رواج کے علاوہ مغربی تہذیب نے بھی دنیا کی تمام قوموں اور تمام تہذیبوں کو متاثر کیا ہے۔ اور مغربی تہذیب کا بنیادی خمیر خود غرضی اور مفاد پرستی ہے۔ نہ صرف مختلف قوموں کے درمیان بلکہ ایک ہی قوم کے مختلف قبیلوں اور خاندانوں کے درمیان بھی۔ یہاں تک کہ ایک ہی خاندان کے مختلف افراد بلکہ خود میاں بیوی کے درمیان بھی خود غرضی اور مفاد پرستی پوری طرح چل بسی نظر آتی ہے۔ چنانچہ آج اس حیثیت سے مغربی ممالک میں فائدائی نظام تباہ ہو چکا ہے اور میاں بیوی کے درمیان رشتہ حیثیت کے عقیدے کے مطابق ایک مقدس بندھن کے بجائے محض ایک تجارتی قسم کا تعلق بن کر رہ گیا ہے۔ چنانچہ یورپ اور امریکہ میں آج کل مرد اور عورت محض ایک

دوسرے کو ٹوٹنے اور ایک دوسرے سے لطف اندوز ہونے کی غرض سے شادیاں کرتے ہیں۔ مگر وہ نکاح کے بندھن میں بندھے ہوئے کے، جو ذرا ایک دوسرے کے وفادار نہیں ہوتے اور ذرا ایک دوسرے پر قناعت کرنے والے ہوتے ہیں۔ بلکہ وہ "خوب سے خوب تر" کی تلاش میں رہتے ہیں۔ اور جیسے ہی انہیں کوئی دوسرا "اچھا سا لقی" نظر آتا ہے فوراً میڈل پوی سے اور پوی میاں سے الگ ہو کر (طلاق حاصل کر کے) دوسرے سے وابستہ ہو جاتے ہیں۔ اور یہ پکار اسی طرح چلتا رہتا ہے۔ اسی بنا پر مغربی ممالک میں طلاق کی ذمہ داری لگائی ہے اور خاندانی نظام ٹوٹ رہا ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں چند اقتباسات اور مستند اعداد و شمار غماظہ ہوں:

ایک امریکی مصنف ڈالر DYER اپنی کتاب "کورٹ شپ، مہرج اینڈ فیملی" میں موجود امریکی معاشرے میں کثرت طلاق کے بارے میں تحریر کرتا ہے کہ اس کی شیعہ و خداد پر اکثر امریکیوں کو تشویش لاحق ہے:

The current high and climbing divorce rates in the United States are a cause of concern to many Americans. (Courtship, Marriage and Family, P.123, The Dorsey Press, 1983)

پھر وہ اس سلسلے میں مختلف اعداد و شمار پیش کرتے ہوئے تحریر کرتا ہے کہ ۱۹۶۸ء میں امریکہ میں ۲۲ لاکھ ۳۳ ہزار شادیاں ہوئیں اور ۱۱ لاکھ ۶۲ ہزار طلاقیں واقع ہوئیں۔ یعنی ہر دو شادیوں کا نتیجہ ایک طلاق پر ختم ہوا:

In 1978 there were 1,122,000 divorces and 7,243,000 marriages in the United States. (P.126)

نیز وہ اس حقیقت کا بھی اعتراف کرتا ہے کہ آج کل امریکی معاشرے میں لوگ شادی بیاہ دوای بندھن: ایک دوسرے کے ساتھ وفاداری اور خیر خواہی کے جذبے کے تحت نہیں اپنی مقصد رزق کا خاطر ماضی طور پر کرتے ہیں۔ چنانچہ شادی شدہ مرد اور عورتیں نکاح کے بندھن میں بندھے ہوئے کے

بوجود بہتر سے بہتر ساتھیوں کی تلاش میں رہتے ہیں :

.....People now define marriage as temporary rather than permanent, and that even when already married men or women is still on the lookout for a better marriage partner. (P.237)

نیز وہ تحریر کرتا ہے کہ امریکہ میں ہر سال زواجین کے درمیان بے وفائی کے تقریباً ایک لاکھ واقعات ہوتے ہیں۔ یعنی مایاں بیوی ایک دوسرے کا ساتھ چھوڑ دیتے ہیں یا فرار ہو جاتے ہیں۔ (اولیٰ بر واقعات علاقوں کے مل وہ ہوتے ہیں)۔

Estimates of the amount of desertion in the United States are not reliable since so many desertions are not ever recorded. Some estimates run to about 100,000 per year. (P.233)

وہ مزید تحریر کرتا ہے کہ مذہبی اور اخلاقی قدروں سے بھرپور معاشرے میں طلاق کی شرح بہت کم ہے :

..... While in the East and Norm there are larger proportions of religious and ethnic groups more strongly opposed to divorce. (P.234)

ایک دوسری کتاب 'سوشل لی اگٹو اننگ' ایڈیٹورس نے '۲ کے تین امریکی مشنری مضمینین تحریر کرتے ہیں کہ طلاق کی شرح مغربی صنعتی معاشروں میں زیادہ ہے۔ لیکن امریکہ میں کثرت طلاق کی شرح دنیا بھر میں سب سے زیادہ ہے :

Rising divorce rates seem to occur in all western industrialized societies, but the United States now has the highest divorce rate in the world. (Sociology Inquiring into Society, P.219, New York : 1957)

اس لحاظ سے دیکھا جائے تو مشرق اور غاص کر منہ ممالک میں حالات اتنے قریب و خیر ہیں جتنے
 ہیں اور نہ طلاق کا احتیاج ہے یا استعمال ہو رہا ہے۔ مگر مغربی ممالک کی خود غرضیوں اور ان کے تہذیبی اثرات
 یہاں بھی آہستہ آہستہ ظاہر ہونے لگے ہیں۔ نہ ہر بے کرم جب انسان بجائے مقصد زندگی کو پیش نظر رکھنے کے
 خود غرضی ان عیاری پر اتر آئے تو وہ اپنی مقصد برآری کے لئے ہر جائز و ناجائز طریقے کو اپنانے کا لور ہے
 کام و دھن کی آسودگی کی خاطر کسی قسم کے جرم یا گناہ کے ارتکاب سے بھی باز نہیں آئے گا۔ جب انسان
 کا اخلاق و کردار مڑ پڑے اس کا اندھ نظر بدل جائے اور وہ بجائے آخرت کے دنیا ہی کو مقصود و محبوب
 بنائے تو پھر وہ وہی کرے گا جو اُس کے وقتی و فوری مفاد کے لئے وہ ضروری سمجھے گا۔ اس اعتبار سے
 بھی طلاق کی کثرت اور اُس کا ایک اہم سبب محض انسان کی خود غرضی ہے۔ لہذا قانون طلاق میں اصلاح
 کے بجائے خود لوگوں کے اخلاق اور ان کے کردار و کیر کڑیوں میں اصلاح کی شدید ضرورت ہے۔

سچ کل مسلمانوں میں مسلم نہیں کس طرح عام طور پر یہ غلط فہمی پائی جاتی ہے کہ جب تک تین
 کا لفظ نہ بولا جائے طلاق واقع ہی نہیں ہوتی۔ حالانکہ تین طلاق کے الفاظ استعمال کرنے میں صحیح
 اسلامی قانون کی رو سے نہیں تلائیں پڑ جاتی ہیں اور بیوی طلاق دینے والے پر فوراً حرام ہو جاتی ہے۔
 لہذا شرعی خلاف یہ ہے کہ مرد موجودی کی حالت میں بیوی کو صرف ایک طلاق دے۔ اس صورت میں اُسے
 بعد میں شرمندگی اٹھانی نہیں پڑتی۔ کیونکہ اگر وہ چاہے تو عدالت کے اندر اپنی دی ہوئی طلاق واپس لے کر
 مطلقہ عورت کو پھر سے بیوی بنا سکتا ہے۔ لیکن تین طلاق دے دینے کی ضرورت میں مرد جرح کرنے کا
 اختیار ہی نہیں رہتا۔

اسلامی قانون کی رو سے عورت کو بٹا دھ یا محض اپنی خود غرضی کی خاطر طلاق دینا جائز نہیں
 ہے۔ کیونکہ یہ چیز نہ صرف ترقی تمدن میں مانع ہوتی ہے بلکہ فساد تمدن و معاشرت کا باعث بھی بنتی
 ہے۔ اس البتہ میان بیوی کے اختلاف مزاج کے باعث یہ کسی اور وجہ سے ان دونوں میں شہناج پیدا
 ہو جائے ہونا قابل اصلاح ہو تو اس وقت اسلام میں اس کی گنجائش نہیں ملتی ہے۔ کیونکہ ایسی حالت
 میں بھی ان دونوں کو باندھے رکھنا شرعی معاشرت کا باعث ہو سکتا ہے۔ لہذا معاشرہ کو صحیح رخ پر

چلانے کے لئے ایک متوازن مذہب میں طلاق کا ضابطہ موجود رہنا نہایت ضروری ہے۔ طلاق اصل میں ایک معاشرتی "پریشن" ہے جو میاں بیوی کے درمیان اصلاح کے لئے آخری چارہ کار کے طور پر ہونا چاہئے۔ جس طرح کبھی بعض اوقات مریض کے لئے جب کوئی بھی دوا کارگر نہ ہو تو اس وقت ڈاکٹر اس کے آپریشن کا مشورہ دے گا۔ ورز آپریشن نہ کرنے کی صورت میں مریض کی موت واقع ہو سکتی ہے۔

طلاق کا بے جا اڑ بے تحاشہ استعمال یقیناً غلط ہے۔ اور اس معاملے میں لوگوں کی اصلاح بہت ضروری ہے۔ نیز اسی طرح آج کل بیک وقت یا بیک لفظاً تین طلاق دینے کا جو غلط رواج چل رہا ہے، اسے بھی روکنا بہت ضروری ہے اور اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ لوگوں کو صحیح اسلامی قانون سے روشناس کیا جائے۔ اور اس مسئلے میں ضروری ہے کہ لوگ اسلام کے ضروری احکام و مسائل سے بڑا درغبت واقفیت حاصل کریں۔ کیونکہ اسلام کے بنیادی مسائل کا علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے، جیسا کہ اپنا بچہ کی ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ مگر دینی علم کے حصول کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جو بعض اصطلاحی طور پر عالم یا مولوی بن جائے۔ ظاہر ہے کہ ایسا ہونا ممکن ہی نہیں ہے۔ بلکہ جو شخص کو زندگی کے ضروری ضوابط کا علم ضرور حاصل کرنا چاہئے کہ انفرادی و اجتماعی زندگی میں اسے کیا کرنا اور کیا نہیں کرنا چاہئے، کیونکہ اللہ نے انسان کو آزاد اور خود مختار بنا کر نہیں پیدا کیا ہے۔ لہذا زندگی گزارنے کے نئے نئے مسائل کے حکموں کا علم حاصل کرنا ضروری ہے۔ غرض انہی ضروری احکام میں نکاح و طلاق کے مسائل بھی ہیں، جو ایک خاندان کی تائید اور اس کے استحکام کے لئے نہایت درجہ ضروری ہیں۔ لہذا ان ضروری مسائل سے لاعلم ہونے کی صورت میں اکثر و بیشتر بیک وقت تین یا چار بھوتے ہیں، جس کی بنا پر انسان مغربی اعتبار سے گنہگار ہوتا ہے۔

غرض اس باب میں تین طلاق کا مسئلہ سب سے پہلے نظر آتا ہے۔ اس لئے ہر مسلمان کو اس سے واقف رہنا بہت ضروری ہے کہ "تین طلاق" کا کیا مطلب ہے اور اس کے نتائج کیا نکلتے ہیں، جس طرح کہ یہ بات معلوم رہنا بھی بہت ضروری ہے کہ خود خلاق کی اجازت و شریعت میں کیوں دی گئی ہے کہ وہ اس کا صحیح وقت اور صحیح طریقہ کار کیا ہے؟ طلاق کے مسئلے میں بہت سی چیزیں ہیں اور بنیادی مسائل ہیں۔

طلاق کی اجازت کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کوئی بھی شخص اسے جب اور جس طرح چاہے استعمال کر بیٹھے۔ بلکہ اس سلسلے میں چند قیدی اور شرطیں رکھی گئی ہیں جن کو ملحوظ رکھنا بہت ضروری ہے، جن سے اسلامی شریعت کی حکمت و مصلحت ظاہر ہوتی ہے۔ اور یہ قیود و شرائط، اسلام کا تکلیفی کارنامہ ہیں، جن کی بنا پر اسلامی شریعت دیگر تمام مذاہب سے ممتاز نظر آتی ہے۔ اور یہ قوانین یقیناً اسلام کے ترقی یافتہ اور عقل و سائنس و فہم سے سب سے زیادہ متاثر ہیں، جن میں نام نہاد و جت پسندي یا تاریک خیالی کی کوئی بات موجود نہیں ہے۔ بلکہ حقیقت و واقعہ کے اعتبار سے دیکھا جائے تو نظر آئے گا کہ عصر جدید کی متعدد قومیں بھی بہت درجہ اسلام کے عالمی قوانین اور خاص کر اس کے قانون طلاق سے اغما و استفادہ پر مجبور نظر آ رہی ہیں۔ جبکہ مختلف مغربی ملکوں کے جدید قوانین سے ظاہر ہوتا ہے۔ خود ہندوستان میں بھی ۱۹۵۵ء کے ہندو میرج ایکٹ اور ۱۹۴۹ء کے تریسیمی ایکٹ کا یہی ہی حال ہے جو اسلامی قانون سے متاثر نظر آتے ہیں۔ کیونکہ اسلامی قانون افزاء و تفریط سے پاک ایک مباحث اور متوازن قانون ہے جس کے تصور سے دنیا کے تمام مذاہب متاثر ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ کج دیناے علم و عقل میں اگر کسی قانون کی برتری قیلم کی جاسکتی ہے تو وہ صرف اسلامی قانون ہے۔ مغرب زدہ لوگ اگرچہ اپنی ذہن سے اسلامی قانون کی ناکھ مذمت کریں مگر وہ ”پچھلے دور سے“ سے اسلامی قانون کی طرف براہمتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ موجودہ ترقی یافتہ دور میں ترقی یافتہ ملکوں اور قوموں کا ایک چودہ سو سالہ ”پرائے“ قانون کی طرف رجوع کرنا اس بات کی ناقابل تردید دلیل ہے کہ اسلامی قانون نہ صرف سید ہے اور نہ اوجیت پسندی کی ضامت۔ بلکہ وہ بالکل عقل، سائنس و تکنیک، برتر اور برتر انگیز قانون ہے جو موجودہ ترقی یافتہ دور کی رہنمائی بھی بالکل اسی طرح کر سکتا ہے جس طرح کہ اس نے چودہ سو سال پہلے اپنے یہ فریضہ بدرجہ احسن انجام دیتا تھا۔ اور اس لحاظ سے موجودہ دور کو بھی اسلامی قانون کی اتنی ہی ضرورت ہے جتنی کہ اب سے چودہ سو سال پہلے تھی۔

جب یہ اجماعی طبع ظاہر ہو گیا کہ اسلامی قانون نہ تو فسادہ ہے اور نہ بوسیدہ، بلکہ وہ ایک سائنس و اور ترقی یافتہ قانون ہے، جو اس کے من جانب اشد ہونے کی واضح دلیل ہے اور وہ ہر دور میں ایک۔

صالح اور مفید تمدنی قانون بننے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ قرآن اس کی ابتداء میں ہی قسم کی میلہ سازی اور مثبت نظری کا مظاہرہ کرنا بہت برائی بد قسمتی اور بخرابی کی بات ہوگی۔

اسلامی شریعت ہر دور اور ہر ملک کے لئے صالح اور مفید قانون ہے۔ نبی صواب ضرورست ہے کہ مسلمان اپنے اس بڑی قانون پر پروری ایمان داری اور شیعہ صدر کے ساتھ عمل کریں۔ مگر اس پر عمل اور عمل کرنے کے لئے پہلے اس کا صحیح فہم حاصل کرنا ضروری ہے۔ آج عام مسلمان تو درکنار، اچھے غلط فہم یافتہ لوگ بھی اسلام کے قانون طلاق سے صحیح طور پر واقف نہیں ہیں۔ بلکہ اس مسئلے میں لوگوں کی معلومات نہایت دور نہایت ہیں۔ اور بعض مشر پسند تحریکوں نے اس مسئلے میں بہت سی غلط فہمیاں اور شکوک و شبہات پیدا کرنے کا عمل کیا اور بھی زیادہ تشبیہ بنا دیا ہے۔ لہذا ضرورت تھی کہ اسلام کے قانون طلاق پر قرآن و حدیث و روایت اسلامی کی روشنی میں ایک مختصر لیکن مستند مجموعہ آسان انداز میں مرتب کر دیا جائے تاکہ اس کا فائدہ زیادہ سے زیادہ لوگوں کو ہو اور کم تعلیم یافتہ لوگ بھی اس سے بخوبی مستفید ہوں۔ اور انہیں معلوم ہو کہ اسلام جیسے اہل دین نے جو ساری دنیا کے لئے رحمت بن کر آیا ہے اس مسئلے میں کوئی نئی اصول ان کے لئے تجویز نہیں کیا؛ نیز یہ کہ خلاق کا قانون مجبوری، حباب سے کیا ترقی تمدن کے لئے مفید ہو یا اس میں حارج! واقعہ یہ ہے کہ اگر مسلمان خود اپنے قانون اور اپنی شریعت پر پروری ایمان داری کے ساتھ عمل کریں تو یقین ہے کہ حلی اعتبار سے اس کے اتنے بہتر نتائج برآمد ہوں گے جو ساری دنیا کے لئے ایک عظیم مثالی نمونہ ہوں گے اور دنیا کی قومیں اسلامی قانون کی صلاحیت اور اس کی خوبیوں کا بھرپور نظارہ کر سکیں گی۔

اپنی تمام مقاصد کو پورا کرنے کے غرض سے یہ کتاب حق المقدور آسان انداز میں لکھنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے تین ابواب ہیں: پہلے باب میں بطور تعارف طلاق کے ضروری مسائل کا بیان مستند کتب فقہ کی روشنی میں کیا گیا ہے۔ دوسرے باب میں طلاق اور عدالت کے بارے میں قرآن میں جو مجمل آیات مذکور ہیں ان کی تشریح و تفسیر مستند کتب تفسیر کی روشنی میں کی گئی ہے اور اس مسئلے پر قرآن مجید کے مکتوب اور اس کے طرز بیان کی بھی دفاعت کرتے ہوئے جمع

اسلامی قانون کو پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ پھر دوسرے باب میں مختلف کتب حدیث سے مطلق و حدیث کے مسائل کا ایک جامع انتخاب مع تشریح و توضیح پیش کیا گیا ہے۔ ہذا اس کے علاوہ اختصار کے ساتھ بعض اختلافی مسائل در اختلافی احادیث کا ذکر کرتے ہوئے مختلف حدیثوں کے درمیان پیدا ہونے والے خارجی اختلافات کو بھی ذکر کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اور اس کا اہم ترین مقصد یہ ہے کہ آج کل ہندوستان میں بعض مخالف شریعت تحریکیں بعض اختلافی مسائل کو چھپا کر امام کو صحیح اسلامی قانون سے برگشتہ کرنے کی جو جدوجہد کر رہی ہیں ان کا بھی خوب نوڈر ہو سکے۔ اور اس اعتبار سے دوسرا اور تیسرا باب کافی اہم ہے جو ذرا علمی قسم کو ہے۔ گمراہ بھی عوامی ذہن کو مد نظر رکھتے ہوئے اور ذہنی علمی بحثوں سے پرہیز کرتے ہوئے چند موٹے موٹے اصول بیان کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے۔ تاکہ عوام انہیں بخوبی سمجھ لیں۔ اور اس کا فائدہ یہ ہو گا کہ اس بحث کے لحاظ کے بعد عوام صحیح اسلامی قانون سے برگشتہ کرنے والی کسی بھی تحریک کے بھکا دے میں نہیں آسکیں گے۔ (انشاء اللہ العزیز)۔

نیز اس موقع پر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ آج کل میں جدید طغیوں میں (جو اسلامی شریعت کے خلاف ہیں) فقہ اسلامی کے بارے میں جس بے اعتدالی کا اظہار کرتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ وہ قرآن اور حدیث کے اصل احکام سے ہٹی ہوئی ہے، یعنی فقہاء نے کوئی نام جان بوجھ کر کبھی قرآن اور حدیث کے خلاف اپنی مرضی سے استنباط کر لیا ہے، اس کا تو یہ ہے کہ اب ہمارے علمائے کرام فقہ اسلامی کو موافق قرآن و حدیث ثابت کرنے کے لئے فقہ اسلامی کوٹہ سرے سے اس انداز میں مرتب کریں کہ قرآن اور حدیث ہی کی خوش چہین نظر آئے اور کبھی بھی کوئی تضاد دکھائی نہ دے۔ یہ بھی موجودہ تبلیغ کا ایک صحیح اور بروقت جواب ہو گا۔ واقعہ یہ ہے کہ قرآنی مجتہدات کی تشریح و توضیح حدیث نبوی سے ہوتی ہے۔ اور قرآن و حدیث کے نصوص (دافع بیانات) کی روشنی میں فقہاء نے جڑی حکام و مسائل کا استنباط کیا ہے۔

بہر حال اس مجموعہ میں قرآن، حدیث اور فقہ اسلامی قیٹوں کو یکجا بطور پر پیش کیا جا رہا ہے۔ مگر عوامی ضروریات کے لئے اس مسئلے کا پہلا باب ہی کافی ہو گا، جبکہ دوسرا اور تیسرا باب سوسے لپٹے

کی ضروریات اور ان کی تشنگی کو دھڑکاتا ہے۔ غرض اس کتاب میں مختصر طور پر قرآن، حدیث، ۶۰ و فقہ سے طلاق و عدت کے اہم اور ضروری مسائل کو اکٹھا کیا گیا ہے۔ اور شرعی اصطلاحات کا ایکٹ فرہنگ بھی شامل کر کے اس کو عام فہم بنائے ہیں کوئی کسر پاتی نہیں رکھی گئی ہے۔ قرآن اور حدیث سے جو مسائل مستنبط ہوتے ہیں ان کے عنوانات قائم کئے گئے ہیں تاکہ وہ عوام کے ذہنوں میں (بھی طرح بٹھ جائیں۔ بعض موقعوں پر ضروری مسائل کے ساتھ ساتھ کچھ دنیوی بھی بیان کئے گئے ہیں۔ چونکہ یہ مجموعہ اصلاً عوام کے لئے ہے اس لئے اس میں اکثر دیرینہ مسائل کا تکرار بھی ملے گا جو اسلوب بدل بدل کر پیش کیا گیا ہے۔ اللہ سے دعا ہے کہ وہ اس مجموعے کو مقبول اور نافع بنائے۔

خادمِ قلم۔

محمد شہاب الدین ندوی

۱۳۰۸/۱۱/۹ھ

بعض اصطلاحات کی تشریح

ذیل ہیں طلاق اور عدت سے متعلق اسلامی شریعت میں استعمال ہونے والی اہم اصطلاحات کا سنی و مفہوم واضح نورنگہاں انداز میں بیان کیا ہے جس کے باعث ہر مسلمان کو شریعت کے مسائل جاننے میں آسانی ہو جاتی ہے۔ نیز ہر اصطلاح کے سامنے قوسین (براکٹ) میں اس کے اعلیٰ معنی بھی لکھ دیئے گئے ہیں تاکہ ان اصطلاحات کو سمجھنے میں مزید آسانی اور سہولت رہے۔

طلاق: (بندش کھول دینا) یا بایں بیوی کے درمیان نکاح کا جو مہر بعد نکاح ہے اُسے (کسی مخصوص لفظ کے ذریعہ) ختم کر دینا۔ یعنی نکاح کی قید سے آزاد ہو جانا۔ گویا کہ اُس نے نکاح کی بندش کھول دی ہے۔

فُتْلَح: (اُنارہینک) عورت کے مطالبے پر کچھ ماں کے عوض یا بغیر کسی عوض کے مرد کا عہدہ کو طلاق دینا۔ (فُتْلَح اصطلاح طلاق ہے، کیونکہ عورت کے مطالبے پر دی جاتی ہے)۔
خیض: (ماہواری میں جاری ہونے والا خون) عورت کی ماہواری یعنی اُس کی ناپاکی کی حالت جو آٹے ہر ماہ پیش آتی رہتی ہے۔ (عائضہ: خیض والی عورت)۔

طہر: (پاکی) عورت کی پاکی کی حالت۔ یعنی دو ماہواریوں کے درمیان کا عرصہ۔

طلاقِ ضرر: (واضح طلاق) طلاق میں ایسے الفاظ استعمال کرنے جو مرد یا طلاق کے معنی پر دلالت کرنے والے ہوں اور جن میں کسی دوسرے معنی کا جہال نہ ہو۔ جیسے کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا: "تجھے طلاق ہے" یا "تیں نے تجھے طلاق دی"۔ اس قسم کے الفاظ میں نیت کے بغیر بھی طلاق صحیح پڑ جاتی ہے۔

طلاقِ کنایہ: (غیر واضح طلاق) ایسے الفاظ کے ذریعہ طلاق دینا جو صراحتاً طلاق کے معنی پر دلالت کرنے والے نہ ہوں، بلکہ وہ گول مول الفاظ ہوں۔ جیسے کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا:

(۱) توبہ (پہنچا ہے)۔ (۲) توبہ (پہنچا ہے)۔ (۳) تیری رتی میرے کانٹے پر ہے۔ (۴) تو اپنے بچے چلا جا۔ (۵) میں نے تجھے چھوڑ دیا۔ (۶) تو خود اپنا عقد ہے۔ (۷) میں نے تجھے تیرے گھر والوں کے حوالے کر دیا۔ (۸) کوئی۔ (۹) شوہر ڈھونڈ لے کو غیرہ۔ تو ان سب صورتوں میں بغیر نیت یا قرعے کے طلاق نہیں پڑتی۔ قرعہ سے مراد یہ ہے کہ مرد اور عورت کے درمیان طلاق کی بات ہو رہی ہو تو اس موقع پر مرد نے اس قسم کے الفاظ استعمال کیے یا یہ الفاظ غصے کی حالت میں کہے۔ اور ان الفاظ کے ذریعہ ایک طلاق بائن پڑتی ہے۔ اور اگر نیت کی نیت کر لے تو تینوں پڑ جاتی ہیں۔

طلاق رجعی : (توٹنے والی طلاق) وہ طلاق ہے جس سے نکاح نہیں ٹوٹتا، بلکہ وہ مدت پوری ہونے تک سب بانی رہتا ہے۔ اور اس دوران مرد جب چاہے طلاق سے رجوع کر کے (دی ہوئی طلاق کو واپس لے کر) عورت کو پھر سے بیوی بنا سکتا ہے اور جب چاہے اس سے ہم بستری کر سکتا ہے۔ لیکن ہم بستری کرنے کا مطلب (حتمی مسلک کے مطابق) یہ ہوگا کہ اس نے طلاق سے رجوع کر کے مُخلّطہ کو پھر سے بیوی بنالیا ہے۔

طلاق بائن : (جدا ہونے والی طلاق) وہ طلاق ہے جس میں نکاح فوراً ٹوٹ جاتا ہے اور مرد کو رجوع کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا، چاہے طلاق بائن ایک دی جائے یا دو یا تین۔ مگر وہاں تین کا عدد پورا ہونے سے پہلے مرد عدت کے اندر یا عدت کے بعد اس عورت سے اس کی رخصتی اور نئے مہر کے ساتھ دوبارہ (بغیر حلالے کے) نکاح کر سکتا ہے۔

نوٹ : طلاق رجعی کے برعکس طلاق بائن میں مرد کو عورت سے نئے نکاح کے بغیر ہم بستری کا حق باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ طلاق رجعی میں نکاح باقی رہتا ہے۔ جب کہ طلاق بائن میں نکاح فوراً ٹوٹ جاتا ہے۔

طلاق مُخلّطہ : (سخت طلاق) ایسا طلاق ہے یا مستحق طلاق پر تین طلاق دینا طلاق مُخلّطہ ہے، خواہ وہ ایک ہی مجلس (بیٹھک) میں ہو یا ایک ہی گھر میں دی گئی ہوں۔ ایسی صورت میں دوقمر کو رجوع کرنے (اپنی دی ہوئی طلاق واپس لینے) کا اختیار باقی رہتا ہے اور نہ وہ بغیر

حلالے کے دوبارہ اُس عورت سے نیا نکاح کر سکتا ہے۔ (طلاق مُطلقہ کی پندرہ دوسری صورتیں بھی ہیں جن کا ذکر اگلے صفحات میں کیا گیا ہے۔)

رجعت: (وُجوع کرنا یا لوٹنا) عدت کی حالت میں مُطلقہ عورت کو نئے نکاح کے بغیر پھر

سے پیوی بنا لینا۔

عدت: (مُحْن یا گنجھ کرنا) طلاق کے بعد یا شوہر کی وفات کے بعد ایک مقررہ مدت تک عورت کا وہ انتظار جو شوہر کی جانب سے ایک عمارت کے زائل ہو جانے پر مشریت کی جانب سے لازم آتا ہے۔ اہل اس مدت کے درمیان عدت نکاح ثانی نہیں کر سکتی۔

طلاقِ آحسن: (سب سے اچھی طلاق) مدعوہ عورت کو ایسے فُہر میں ایک طلاق دینا جس میں اُس نے عورت سے ہم بستری نہیں کی ہے، یہاں تک کہ اُس کی عدت گزر جائے۔

طلاقِ خسن: (اچھی طلاق) مدعوہ (صحبت شدہ) عورت کو تین فُہروں میں تین طلاق (ہر فُہر میں ایک ایک کر کے) ہم بستری کئے بغیر دینا۔ (کیونکہ جس فُہر میں عورت سے ہم بستری کی جا چکی ہو اُس میں طلاق دینا حرام ہے)۔

طلاقِ بدلی: (عدت نہ بنتی طلاق) بعض کی حالت میں طلاق جیسا کہ ایسے فُہر میں طلاق دینا جس میں مرد عورت سے ہم بستری کر چکا ہو، یا ایک ہی فُہر میں تین طلاق دینا، خواہ وہ یکے بعد دیگرے ہو یا متفرق طور پر۔ مثلاً کوئی یوں کہے کہ ”تجھے تین طلاق ہے“ یا یوں کہے کہ ”تجھے طلاق ہے“، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے“ یا تھوڑی تھوڑی دیر کے وقفے سے ایک ایک دن کے وقفے سے ایک ایک طلاق دے ڈالے۔ ان سب صورتوں میں طلاق واقع ہو جاتی ہے مگر طلاق دینے والا گنہگار ہو جاتا۔

حلالہ: یعنی عورت کا دوبارہ حلال ہونا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہب ایک شخص اپنی منگھڑ کو تین طلاق (خواہ وہ جس شکل میں بھی ہو) دے دے تو وہ دوسرا قاعدہ کے بغیر پہلے کے لئے

طلاق نہیں ہو سکتی، اور اس کے لئے حسب ذیل شرطیں ہیں: (۱) دوسرا نکاح صحیح طریقے سے منع نہ ہوا ہو۔ (۲) دوسرا شوہر ہم بستری نہ کر لیا ہو۔ (۳) پھر وہ سراسر شوہر از خود طلاق دے چکا یا وفات پا چکا ہو۔ (۴) دوسرے شوہر سے طلاق لینے کے بعد اس کی ذات بھی گزر چکی ہو۔ جس میں سے بعد عورت گرجیدہ خود سے نکاح کرنے پر رضامند ہو تو نئے شوہر اور نئے گواہوں کے ساتھ دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے مگر واضح رہے کہ طلاق کے لئے مشروع طور پر نکاح کرنا اور کرنا حرام ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلطانِ نکاح کرنے اور کرانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔

مطلقہ: (طلاق شدہ) وہ عورت ہے طلاق دی جا چکی ہو، یعنی طلاقِ دان۔

(مطلقہ) بہ ذلہ نصیری: (پھول چدن والی) اُس مطلقہ عورت کو کہا جاتا ہے جس سے عدالت کے اندر رجوع نہیں کیا جاسکتا (خلاف مطلقہ رجعیہ کے)۔ مگر ہاں ایسی عورت سے عدالت کے اندر رجوع عدالت کے بعد بغیر عدالت کے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔

(مطلقہ) بائنہ کبیہ: (بڑی بیانی والی) وہ مطلقہ جو طلاق کے فوراً بعد حرام سمجھ جاتی ہے۔ یعنی تین طلاق والی، انباء اسے تین طلاق کے ساتھ ہی گئی ہو یا ایک ایک، اور جس عورت طلاق دینے والے پر اس وقت تک حرام رہتی ہے جب تک کہ اس کا عدل نہ ہو جائے۔

مُضَنَّقہ رجعیہ: (مضنقہ جس کو ذائقہ رجعی دی گئی ہو، یعنی زمانے والی طلاق جو یک بار یا دو تک ہو (تین سے کم)۔

مذخولہ (مذخول شدہ): وہ عورت جس سے نکاح کے بعد باضبت (ہم بستری) کی جا چکی ہو۔

غیر مذخولہ: (غیر مذخول شدہ) وہ عورت جس سے نکاح کے بعد باضبت نہ کی گئی ہو۔

مکسورہ: (نکاح کی پہنچی) وہ عورت جو قیدِ نکاح میں ہو یعنی بیابانی ہوئی۔

طلاق کے سلسلے میں

چند ضروری باتیں

نکاح کا اصل مقصد

اللہ نے مرد و عورت کو ایک دوسرے کا لباس کہا ہے۔ (بقہ: ۱۶۷) یعنی دونوں ایک دوسرے کی زینت اور زندگی گزارنے کا باعث ہیں۔ اور ایک دوسرے کو قیام پر فرمایا ہے کہ عورتیں مردوں کے لئے سکون قلب اور راحت و ذریعہ ہیں۔ (دوم: ۲۱) اس اعتبار سے اللہ تعالیٰ نے مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کی نفسی تسکین و راحت اور باہمی ہمدردی و غم خواری کے لئے پیدا کیا ہے، وگرنہ مروجہ فتنے کی قرض ہے۔ اور اس اعتبار سے مرد اور عورت کا تعلق نکاح کے ذریعہ طبعی کے لئے ہونا چاہئے، یعنی جب کوئی نکاح کا ارادہ کرے تو جس کے ساتھ اہم مقصد یہ ہو کہ وہ اپنی رہنمائی و تہذیب کے ساتھ دنیا سے جو کچھ اس کو یوں ماضی بنایا ہے گا اور باہمی ہمدردی و غم خواری کے ذریعہ اس کے ساتھ زندگی گزارے گا۔ تاکہ اس فرج و فکارت میں نہ بچے اور ایک باکلی زندگی گزارنے میں بھی نہ مل سکے اور یہ مذہب و رویت میں بیوی و دونوں میں ہونا ضروری ہے تاکہ وہ دونوں کی زندگی کی گاڑی کو آگے بڑھا سکیں اور ایک دوسرے پر مائل ہونے والے حقوق و فرائض بخوبی ادا کر سکیں۔ اس طرح باہمی میل و ملاپ نہ باعث نسل انسانی کا تسلسل جس کو ملت کا اقدار و معاشرت میں ازل و ابد ہر بھی پیدا ہوگا، جو کہ ایک مثالی زندگی کے لئے مطلوب ہے۔

حسن معاشرت کا تقاضا

انسانی زندگی ہمیشہ اور ہر حال میں یکساں نہیں رہتی۔ بلکہ اس میں تھیب و فراز آتے رہتے ہیں۔ کبھی یہاں کو بیوی کی کوئی حرکت ناپسند ہوتی ہے و کبھی اس کے برعکس بیوی کو بہن کی کوئی بات سے براہ ہو جاتی ہے۔ اور ایسا ہونا ایک فطری بات ہے۔ لہذا اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایسی معمولی

معمولی بات پر دونوں ایک دوسرے سے جدا ہونے کا فیصلہ کر لیں۔ بلکہ دونوں کو ایک دوسرے کو برداشت کرنے کی عادت ڈالنی چاہئے۔ چنانچہ ایک حدیث میں آتا ہے کہ عورت پسلی کی ہڈی سے پیدا کی گئی ہے، جو تیزی ہوتی ہے۔ اگر تم اسے سیدھا کرنا چاہو تو وہ ٹوٹ جائے گی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت کی فطرت میں کچھ نقص رہتا ہے، جسے برداشت کرنا چاہئے۔ ورنہ اسے بالکل سیدھا کرنے کی کوشش میں اس کے ٹوٹ جانے کا اندیشہ رہتا ہے، یعنی ایسی صورت میں منہ بلاق ہو سکتا ہے۔

لہذا اگر کنجد کی تعلیم کے مطابق ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ اگر اسے طلاق کی کوئی بات یا اس کی کوئی عادت ناپسند ہو تو مشن معاشرت اور مشن اخلاق کے تقاضے کے لحاظ سے وہ اسے برداشت کرنے کی عادت ڈالے۔ مذکورہ خطا ہو کہ طلاق نہ دیتے۔ مگر کسی صورت میں کچھ فائیدل ہوں تو اس میں کچھ خوبیاں بھی ہو سکتی ہیں۔ لہذا مردوں کو عورتوں کی عاصیوں سے زیادہ اُن کی خوبیوں پر نظر کرنی چاہئے۔ اور اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جبر و غل کے عوض میں مردوں کے لئے انجام کار بہت سی بھلائیاں رکھ چھوڑی ہوں۔ (نفاذ: ۱۹) اس اعتبار سے مرد کو جلد بازی میں کوئی اقدام نہیں کرنا چاہئے۔ نیز اس مسئلے میں مرد کو یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ پہلی بیوی کو طلاق دینے کے دوسری شادی کن اس کے مسئلے کا صحیح علاج نہیں ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دوسری بیوی میں وہ خوبیاں موجود نہ ہوں جو پہلی بیوی میں پائی جاتی ہوں۔

طلاق سے پہلے اصلاح ضروری

بہر حال یہاں بیوی کے درمیان اختلافات جب شدت اختیار کر لیں، جس کی بنا پر دونوں کو ایک دوسرے کے ذرائع اور کرنا مشکل ہو جائے تو اس صورت میں اگر کنجد کا حکم ہے کہ طلاق دینے سے پہلے ایک ہیچ یا ثالث مقرر کران۔ دونوں کے اختلافات کا فیصلہ کرنے کی کوشش کرے۔ (نفاذ: ۲۵)

اور اس کی صورت یہ ہے کہ شوہر کے گھرانے سے ایک ذمہ دار آدمی اور بیوی کے گھرانے سے ایک ذمہ دار آدمی مل کر دونوں کے بیانات سنیں اور چہل چلن مکن ہوا ان کے درمیان متحج صفا فی کرنے کی کوشش کریں۔ مگر اس کے باوجود بھی کوئی تصفیہ نہ ہو سکے اور وہاں بیوی ضد اور ہٹ دھرمی پر اُتر آئیں تو

اس صورت میں طلاق کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ اور طلاق ان دونوں باتوں کی سفارش سے ہو تو زیادہ بہتر ہے۔ مطلب یہ کہ ان دونوں کو یہ یقین ہو جائے کہ میں اب یہی کو بجا کر دینا (طلاق دلا دینا) ہی ان کے حق میں مناسب ہوگا۔ گویا کہ اب وہ دفعی طلاق کی زندگی گزارنے پر کسی بھی طرح راضی نہیں ہو سکتے۔ طلاق دینے کا صحیح طریقہ

مگر اس صورت میں بھی ایک وقت میں طلاق دینا جائز نہیں ہے۔ بلکہ عورت کو صرف ایک دفعہ طلاق دینی چاہئے۔ کیونکہ اس کے بعد مرد کو عورت کی عدت کے اندر ایسی طلاق واپس لینے کا اختیار باقی رہتا ہے۔ مگر ایک وقت میں طلاق دینے کی صورت میں یہ اختیار ہاتھ سے نکل جاتا ہے۔ نیز طلاق کے سلسلے میں یہ بات بھی خوب اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ کاپی عورت کو جب اور جس وقت چاہا طلاق نہیں دی جا سکتی بلکہ اس کے لئے دوبارہ دینی شرطیں ہیں جو یہ ہیں: (۱) عدت پائی کی حالت میں ہو، یعنی حیض کی حالت میں نہ ہو۔ (۲) شوہر جس طرح (پائی کی حالت) میں بیوی کو طلاق دے رہا ہے اُس میں اُس نے بیوی سے ہم بستری نہ کی ہو۔ ورنہ ایسی طلاق شریعت کی نظر میں ناجائز اور حرام ہوگی۔

حاصل یہ کہ عدت کو بیک وقت میں طلاق دینا یا حیض کی حالت میں طلاق دینا یا ایسے طہر میں طلاق دینا جس میں وہ عورت سے ہم بستری کر چکا ہو، بہت بڑا گناہ ہے۔ اور فقہاء اب کوئی کوئی بتاتے ہیں۔ کیونکہ یہ طریقہ جہلاً زلہ اور شریعت اسلامی کے خلاف ہے۔ مسلمانوں کو یاد رکھنا چاہئے کہ اللہ نے انہیں طلاق کا حق اس لئے نہیں دیا کہ وہ جب ہاؤس اور جس طرح چاہیں طلاق دے دیں۔ بلکہ اللہ کے نزدیک حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے۔ اور اس فعل کی بدولت نہ صرف میاں بیوی کے تعلقات متاثر ہوتے ہیں بلکہ دو خاندانوں میں دائمی طور پر نفرت اور دشمنی بھی پیدا ہو جاتی ہے، اس سے خیال ان اور اُس کے چیلوں کو ہی خوشی ہو سکتی ہے۔ لہذا طلاق کے حق کو بہت سوچ سمجھ کر استعمال کرنا چاہئے۔ طلاق کوئی گھلونا نہیں ہے کہ ایک شخص اُسے ہاتھ میں لے کر کپٹے جھٹھ جائے۔ بلکہ طلاق دینے سے پہلے آدمی کو جڑا بار سوچ لینا چاہئے کہ وہ کیا کرنے جا رہا ہے! طلاق کا لفظ منہ سے نکالتے ہی دُشمنی ازدواج پوری طرح کٹ جاتا ہے اور غناہِ طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

خواہ وہ بعد میں جھوٹ بول کر اپنے قول سے کھجائے۔ شکر وہ آخرت کی سزا سے تو کسی حال میں بچ نہیں سکتا۔ لہذا ہر مسلمان کو طلاق کے استعمال کے وقت خدا اور آخرت کا خوف کرنا چاہئے، اطلاق کے آثار کردہ حدود و ضوابط سے کسی بھی حال میں تجاوز نہیں کرنا چاہئے۔ ورنہ ایسے شخص کا انجام بہت برا ہو سکتا ہے۔

طلاق کب جائز اور کب ناجائز ہوگی؟

بعض علماء نے لکھا ہے کہ طلاق کے جائز یا ناجائز ہونے کے اعتبار سے چار قسمیں ہیں جو یہ ہیں:

۱۔ واجب (۲) مستحب (۳) حرام (۴) اور مکروہ

۱۔ طلاق واجب اُس وقت ہو جاتی ہے جب کہ میاں بیوی کے جھگڑے میں فیصلہ کرنے والے ثالثوں کی رائے یہ ہو کہ ان دونوں کو الگ کر دینا ایک بہتر ہے۔

۲۔ طلاق مستحب (بہتر) اُس وقت ہوتی ہے جب کہ میاں بیوی متفق نہ ہوں اور ان دونوں کے درمیان جھگڑا شدت اختیار کر لے۔ اس صورت میں گناہ سے بچنے کے لئے ان دونوں کو الگ ہو جانا ہی بہتر ہے۔

۳۔ طلاق ناجائز یا حرام اُس صورت میں ہوتی ہے جب کہ مغلوبہ (مہمت شدہ) عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی جائے، یا ایسے گھر میں طلاق دی جائے جس میں عورت سے ہم بستری کی جا چکی ہو۔

۴۔ اور طلاق مکروہ (اپسندیدہ) اُس صورت میں ہوگی جب کہ میاں بیوی کے تعلقات نارمل ہوں اور دونوں ایک دوسرے کے حقوق ادا کر رہے ہوں۔ (تفسیر ابن جریر ۱/ ۲۹۳)

طلاقِ مُغْلَظہ کی چند صورتیں

طلاقِ مُغْلَظہ (سخت طلاق) کی حقیقت اکثر لوگوں پر واضح نہیں ہے۔ بالکل عام طور پر اس کے بارے میں غلط فہمی میں مبتلا رہتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ بیک وقت تین طلاق دینے ہی کا نام ہے۔ مگر وہ سنتِ طریقیہ کے مطابق تین مرتبہ (الگ الگ فوراً پر) دینے سے بھی واقع ہو سکتی ہے۔

بہر حال اس کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں جو یہ ہیں:

۱۔ کسی نے ایک ہی لفظ میں تین حقوق لیے "جیسے یوں کہا کہ "مجھے تین طلاق ہے" یا یوں کہا "میں نے تجھے تین طلاق دی" یا ایک ہی مجلس میں متفرق طور پر تین طلاقاتیں دیں یعنی ایک ہی مجلس میں تھوڑے تھوڑے وقفے سے ایک ایک کر کے)۔ جیسے یوں کہا کہ تجھے طلاق ہے یا تجھے ایک طلاق ہے۔ اور پھر تھوڑی دیر کے بعد یوں کہا تجھے دوسری طلاق ہے۔ اسی طرح پھر تھوڑی دیر کے بعد کہا کہ تجھے تیسری طلاق ہے۔ تو ان دونوں صورتوں میں طوالت پر مطلقہ پر ناجاتی ہے۔ اور عورت طلاق دینے والے پر فوری طور پر حرام ہو جاتی ہے اور اُس وقت تک لازم رہتی ہے جب تک کہ وہ دوسرا نکاح نہ کر لے اور پھر دوسرے شوہر سے ہم بستری ہونے کے بعد اُس سے طلاق حاصل نہ کر لے، یا دوسرا شوہر فوت نہ ہو جائے۔

۲۔ دوسری صورت یہ کہ عورت کو مُنتہی طریقے کے مطابق ظہر (پاک کی حالت) میں ایک طلاق دی۔ پھر حیض آنے کے بعد دوسرے ظہر میں دوسری طلاق دی۔ پھر اسکا طہر تیسرے ظہر میں تیسری طلاق دی۔ تو اس صورت میں بھی طلاق مُنتہی واقع ہو جاتی ہے۔ اگرچہ اس طرح طلاق دینا جائز ہے، بخلاف پہلی قسم کے جو ناجائز ہے۔ (اور اس قسم کی طلاق کو اصطلاح میں "طلاقِ حسن" کہتے ہیں)۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ عورت کو مُنتہی طریقے کے مطابق ایک طلاق دی، مگر عدت کے دوران اُس سے رجوع کر لیا۔ تو اس صورت میں عیال بیوی کے تعلقات تو بحال ہو گئے، مگر ایک طلاق کا حق اُس کے ہاتھ سے نکل گیا۔ اب اُس کے ہاتھ میں صرف دو صافوں کا حق باقی رہ جاتا ہے۔ اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اگر آئندہ پھر کبھی دو مُنتہی طریقے کے مطابق دوبارہ ایک طلاق دیتا ہے تو اس صورت میں دو طلاقوں کا حق اُس کے ہاتھ سے نکل جاتا ہے۔ اور اُس کے ہاتھ میں اب صرف ایک ہی طلاق کا حق باقی رہ جاتا ہے۔ نتیجہ یہ کہ اس کے بعد پھر کبھی (خواہ وہ کتنی ہی مدت کے بعد کیوں نہ ہو) سہ بارہ صرف ایک ہی طلاق دینے کی صورت میں بھی طوالت پر مطلقہ واقع ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اب تین کا عدد پورا ہو چکا ہے۔ لہذا ایسی صورت میں تیسری طلاق دیتے ہی بیوی فوراً حرام ہو جاتی ہے اور اُس کا

”حلالہ“ ہونے تک وہ حرام رہتی ہے۔

تین طلاق دینے والے کو سزا دی جائے

بعض حدیثوں میں آتا ہے کہ عقیقہ ثانی حضرت عمر بن الخطابؓ اپنے دو برادرقت میں بیک وقت تین طلاق دینے والوں کی پٹائی کرتے تھے۔ چنانچہ ایک حدیث میں آتا ہے کہ ایک ایسے شخص کو سب کے پاس لایا گیا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں تو آپؐ نے اس کی پٹلی پر مارا۔ (شیخ مسلم ۱۴۰۲/۲۷۱) ایک اور حدیث میں آتا ہے کہ غیر مذکورہ عورت کو تین طلاق دینے پر حضرت عمرؓ میں بیوی کے دو رب راہ تفریق کر دیتے (دونوں کو جدا کر دیتے) اور شوہر کی پٹائی کرتے تھے۔ (مسند ابی یوسف ۲۲۲/۶)

ایک اور حدیث میں مذکور ہے کہ مدینہ میں ایک بیمار قسم کا آدمی تھا جس نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاقیں دے دیں تو اُس نے حضرت عمرؓ سے مجموعہ کیا اور کہا کہ میں تو مذاق کر رہا تھا۔ اس پر آپؐ نے اُس کے سر پر ڈھکڑا بلند کیا اور یہاں بیوی کے درمیان تفریق کر دی۔ (مسند ابی یوسف ۲۲۲/۵)

اس طرح کی تادیبی کارروائی آج بھی بہت ضروری ہے۔ تاکہ لوگ اس قسم کے واقعات سے عبرت حاصل کرتے ہوئے طلاق دینے کے اس غلط طریقے سے باز آئیں اگر کسی شہر یا ملک میں اس طرح چند لوگوں کی پٹائی کی جائے اور ہر ایک مقتدا میں ایسے لوگوں کو درچاروڑے لٹائے جائیں تو اس کی بکری تشہیر ہو سکتی ہے اور لوگ غلط طریقے سے باز آسکتے ہیں۔ بلکہ موجودہ حالات میں یہ اقدام بہت ضروری ہے۔ اور ضرورت ہے کہ مسلم ملکوں میں آج اس نسخہ کو بھر سے آزمایا جائے، جس کی وجہ سے معاشرتی خرابیوں کا سدباب ہو سکتا ہے۔

طلاق کے بعض ضروری مسائل
فقہ اسلامی کی روشنی میں

قرآن اور حدیث میں مذکور طلاق اور عدت کے احکام و مسائل میں یوں کرنے اور ان کی تفسیر کی تفسیر کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ فقہ اسلامی میں ان احکام و مسائل کی جو تعریف و توضیح فقہاء نے کی ہے انہیں بغیر ضروری مسائل کے ساتھ بطور تہبہ بیان کر دیا جائے تاکہ ان مسائل کی نزہت اور ان کا صحیح تصور و فہم قارئین کے ذہن میں رہے، جس کے باعث قرآن اور حدیث کے احکام کو سمجھنے میں مدد مل سکی ہے۔

طلاق کی تعریف

۱۱) لغت میں مطلق کے معنی ہیں "بندش کھول دینا" جیسے گھوڑے یا قیدی کی بندش کھول دینا (انہیں آزاد کر دینا) اور اصطلاح شریعت میں اس سے مراد "میاں پیری کے درمیان نکاح کی بندش کھول دینا" ہے یعنی قید نکاح سے چھٹکارا حاصل کر لینا۔

طلاق کے ارکان

(۲) طلاق کے چار ارکان ہیں جو یہ ہیں :-

۱۔ طلاق کا پہلا ذکن شوہر ہے۔ چنانچہ طلاق صرف شوہر کے دینے ہی کی وجہ سے واقع ہوتی ہے۔ لہذا اگر کوئی اجنبی وغیرہ منقطع شجر (مثلاً شوہر کا باپ یا بھائی وغیرہ) طلاق دے دے تو وہ طلاق نہیں ہوگی۔ کیونکہ ایسا غیر متکفل ازاد طلاق دینے کے مجاز نہیں ہیں، جن کے ہاتھ میں نکاح کو توڑنے کا حق نہیں ہے۔ اور یہ بات طلاق کا تعریف سے معلوم ہو چکی ہے کہ طلاق کے معنی نکاح کی بندش کو حل دینے کے ہیں۔ (ہاں اگر شوہر طلاق دینے کے لئے کسی دوسرے معزز کو دے تو اس صورت میں طلاق واقع ہو سکتی ہے)

۲۔ طلاق کا دوسرا رکن یہی ہے۔ چنانچہ اگر وہ کسی اجنبی عورت کو طلاق دے دے تو وہ

واقع نہیں ہوگی۔ (اؤ یہ کہ طلاق دینے والا اس کے شوہر کی جانب سے وکیل ہو)۔

۲۔ طلاق کا تیسرا ممکن ہیضہ طلاق ہے۔ یعنی طلاق ایسے نذق کے ذریعہ دی جائے جو قید

تکاح کو رفع کرنے پر دلالت کرنے والا ہو، خواہ وہ لفظ صریح ہو یا مجاز و کنایہ (یعنی گول گول لفظ)۔

اس کی تفصیل اگلے صفحات میں "طلاق مرتج" اور "طلاق بنایہ" کے تحت آئے گی۔

۳۔ طلاق کا چوتھا ممکن قصد دارادہ ہے۔ یعنی طلاق کا لفظ استعمال کرتے وقت طلاق دینا

مقصود ہو۔ چنانچہ اگر کسی کی بیوی کا نام ظاہر ہو اور اس نے قلعی سے "اے ظاہر" کے بجائے "اے

ظانہ" ایسے طلاق والی کلمہ دیا تو اس سے عند اللہ طلاق واقع نہ ہوگی۔ مگر خاص طلاق واقع ہو جانے کا

فیصلہ کرے گا۔ کیونکہ مینوں کا حال صرف خدا ہی کو معلوم ہے۔

طلاق کی شرائط

(۲) طلاق دینے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ :-

۱۔ عاقل ہو۔ لہذا مجنون یا پاگل شخص کی طلاق واقع نہ ہوگی۔

۲۔ بالغ ہو۔ لہذا نابالغ کی طلاق واقع نہ ہوگی۔

۳۔ نیند کی حالت میں نہ ہو، بلکہ بیداری کی حالت میں طلاق دینا ہوا ہو۔

(۴) مسئلہ: اگر کسی نے ازراہ مذاق طلاق دی تو وہ واقع ہو جائے گی۔

(۵) مسئلہ: اگر کسی نے نشہ کی حالت میں طلاق دی تو وہ واقع ہو جائے گی، شہ چاہے وہ

نشہ شراب کی وجہ سے ہو یا جنگ اور ایفون وغیرہ کی وجہ سے۔ اور اس سے مراد ایسا بدست شخص ہے

جس کو مرد لادھورت یا زمین و آسمان میں کوئی فرق دکھائی نہ دے۔

شہ خلاصہ از کتاب الفقہ، ۲۸۰/۲ - ۲۸۱

شہ در مختار مناشیہ در المختار، ۴۵۳/۲، نیز ہایہ اولین ص ۳۸

شہ در مختار، ۴۵۹/۲، مطبوعہ کرمشاہ (پاکستان)

شہ جامع، اولین، ص ۳۳۸

شہ در مختار مناشیہ در المختار، ۴۵۱/۲ - ۴۶۰

(۱) مسئلہ: اگر کسی کو مجبور کر کے زبردستی اس کی بیوی کو طلاق دلائی گئی تو ضمنی مسئلہ

کے مطابق ایسی طلاق راقع ہو جائے گی۔

(۲) مسئلہ: اگر کسی نے عقد کی حالت میں طلاق دی ہے تو بعض علماء نے (تحقیقی طور پر)

اس کی تین قسمیں قرار دی ہیں۔ جہاں:

۱۔ طلاق ایسی حالت میں دی ہے جب کہ عقد کا آغاز ہوا ہے اور اس کی عقل یا ہوش میں کوئی نقیر

نہیں ہوا ہے۔ بلکہ وہ جو کچھ کہہ رہا ہے اس کے مفہوم کو وہ ابھی طرح جانتا اور سمجھتا ہے۔ تو اس صورت میں

یہ شبہ طلاق پڑ جائے گی اور بالاتفاق اس کے کلام کے مطابق حکم نافذ کیا جائے گا۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ طلاق دینے والے کا عقد اپنی انتہا کو پہنچا ہوا تھا۔ اس طور پر کہ اس

کی عقل و ہوش میں فتور آ گیا تھا جس کی وجہ سے وہ ایک یا کچھ شخص کی طرح ہو گیا تھا۔ اور اس بنا پر وہ اپنے

کلام کے مفہوم و درجہ کو ابھی طرح سمجھ ہی نہیں پایا تھا۔ تو اس صورت میں طلاق واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ اس صورت

میں وہ اور ایک یا کچھ شخص دونوں برابر ہیں۔

۳۔ تیسری صورت یہ کہ عقد ان دونوں حالتوں کے درمیان تھا۔ اس طور پر کہ عقد سخت اور اس

کے مزاج کے خلاف تھا مگر وہ پاگل بھی نہیں ہو گیا تھا کہ جو کچھ کہہ رہا ہے اسے وہ سمجھ ہی نہ پا رہا ہو۔ جہو و ظلم

کے نزدیک اس صورت میں بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۸) مسئلہ: وہ شخص جس کی عقل میں فتور آ گیا ہو یا جو سرسام زدہ (ذی ان کیفیت میں مبتلا)

ہو یا جو بے ہوش ہو یا جس کی عقل زائل ہو گئی ہو۔ اس قسم کے لوگوں کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

جائز اور ناجائز طلاق کا بیان

(۹) یہ بات خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ اپنی منکوحہ عورت کو جب ہالہ اور میں وقت چاہا طلاق

نہیں دی جاسکتی، بلکہ اس کے لئے کچھ قیدیں اور شرطیں ہیں جن کو ملحوظ رکھنے کی صورت میں طلاق دینے والا غیبی رہوگا۔ ہذا امر مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان مسائل کو ابھی طرح سمجھ لے۔ غرض طلاق کے جائز اور ناجائز ہونے کے اعتبار سے اس کی تین قسمیں ہیں جو یہ ہیں: (۱) طلاق احسن (۲) طلاق حسن (۳) طلاق بدی۔ ان میں سے پہلی دو قسمیں جائز اور دوسری قسم ناجائز اور حرام ہے، مگر جائز قسموں میں بھی پہلی قسم (طلاق احسن) کی سب سے بہتر ہے جس میں مرد کو شرمندہ ہونے کی فوریّت نہیں آتی۔ ان دونوں کی تعریف اور حکم حسب ذیل ہے:

۱۔ طلاق احسن (سب سے اچھی طلاق)

(۱۰) طلاق احسن وہ طلاق ہے جس کے مطابق مرد عورت (جس سے محبت کی جائیگی ہو) کو ایسے قہراً یا کسی کی حالت میں جس میں اُس نے مباحثت نہ کی ہو ایک طلاق دے کر چھوڑ دے یہاں تک کہ اُس کی عدت گزر جائے۔ (مغایوں کے کہیں نے تجھے ایک طلاق دی۔ یا یوں کہے کہیں نے تجھے ایک طلاق رجعی دی۔ یعنی لوٹانے والی طلاق دی۔ دونوں کا مطلب ایک ہی ہے)۔

اس طلاق کا فائدہ یہ ہے جو کہ مرد نے صرف ایک طلاق (رجعی) دی ہے لہذا ابھی دو مزید طلاقیں کا اختیار اُس کے پاس محفوظ ہے۔ اس نے اُس کا نکاح ابھی نہیں ٹٹا۔ لہذا وہ عدت کے اندر جب چاہے رجوع کرے (یعنی دی ہوئی طلاق واپس لے کر) مطلقہ کو پھر سے بربنہا سکتا ہے۔ اور اگر عدت کے اندر رجوع نہیں کیا تو عدت گزر جانے کے بعد بغیر طلاق کے عورت کی رضامندی سے دوبارہ نئے سرے سے اور نئے مہر کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔

(۱۱) مسئلہ: اگر وہ عدت کے اندر مطلقہ سے رجوع کرے یا عدت کے بعد اُسی عورت سے دوبارہ نکاح کر لے تو اس صورت میں ایک طلاق کا حق اس کے ہاتھ سے نکل جاتا ہے۔ اور اب اُس کے پاس صرف دو طلاقیں باقی رہتی ہیں۔ (مطلب یہ کہ وہ آئندہ صرف دو ہی طلاقیں مستعمل کر سکتا ہے)۔

(۱۲) مسئلہ: اگر آئندہ پھر بھی وہ اسے اُسی عورت کو پھر دوبارہ ایک طلاق دے دے تو اس صورت میں دو طلاقیں کا حق اُس کے ہاتھ سے نکل جاتا ہے اور اس کے پاس صرف ایک ہی طلاق پکی

ہوتی ہے۔ لہذا زمانہ مستقبل میں خدا نخواستہ اُس عورت کو بیکر کسی وجہ سے تیسری بار ایک طلاق دے دے تو لب چونکہ تین کا عدہ پورا ہو چکا ہے اس لئے عورت اُس پر حرام ہو جاتی ہے۔ یعنی اُس پر "طلاق مطلقہ" (صحت طلاق) واقع ہو جاتی ہے۔ اور وہ بغیر ملائے کے طلاق دینے والے کے لئے حلال نہیں رہتی بلکہ (۱۳) مسئلہ: ملائے کے بعد عورت جب پہلے غاوند سے دوبارہ نکاح کرے تو اس صورت میں اُسے تینوں طلاقوں کا حق نئے سرے سے حاصل ہو جاتا ہے۔ ۱۷

۲۔ طلاق حسن (اجنبی طلاق)

(۱۴) مذکور عورت (جس سے مباشرت کی جا چکی ہو) کو تین الگ الگ طہروں میں ہم بستری کئے بغیر ایک ایک طلاق دینا۔ مثلاً پہلے طہر میں یوں کہے کہ میں نے تجھے ایک طلاق دی۔ دوسرے طہر میں یوں کہے کہ میں نے تجھے دوسری طلاق دی۔ اور تیسرے طہر میں یوں کہے کہ میں نے تجھے تیسری طلاق دی۔ لیکن اگر وہ اس طرح ایک یا دو طلاقیں دینے کے بعد عورت سے ہم بستری کر لے تو رجعت ثابت ہو جائے گی۔ گویا کہ اُس نے اپنی طلاق سے رجوع کر لیا ہے۔ اس کی تفصیل رجعت کے بیان میں آئے گی۔ لیکن تیسری طلاق کے بعد عورت سے ہم بستری کرنا اگرچہ وہ عدت ہی کے دوران ہوا انکل حرام ہے۔ کیونکہ تین کا عدہ پورا ہو جانے کے بعد وہ بیوی نہیں رہی)۔

۱۵۔ اس طرح طلاق دینا (یعنی تین طہروں میں ایک ایک کر کے) جائز تو ہے مگر اس کا نقصان یہ ہے کہ تین کا عدہ پورا ہو جانے کے بعد عورت بائند گہری (بڑی جدائی والی) بن جاتی ہے۔ یعنی طلاق منعقدہ واقع ہو جاتی ہے، جس کی تلافی ملائے کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ لہذا بہتر طریقہ یہ ہے کہ مرد اپنی عدت کو صرف ایک طلاق (یعنی طلاق حسن) ہی کر چھوڑ دے، جس میں بہت سارے فائدے ہیں۔ جیسا کہ تفصیل آگے گزر چکی ہے۔

۱۶۔ یہ سبھی مختلف کتب فقہ (ہابہ) یا جامع مصنفین اور کتب الفقہ وغیرہ سے اخذ ہیں اور سہولت کی نذر ہے انہیں اپنے الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

(۱۵) مسئلہ: طلاقِ حسن میں مرد ایک یا دو طلاقیں دے چکے کے بعد بھی عدت کے اندر توجہ نہ کر سکتا ہے۔ تحریرات تحریر جاتے یا تین کا عدد پورا ہو جانے کی صورت میں اگرچہ عیسیٰ ہو سکتا۔

(۱۶) مسئلہ: دو طلاقیں دینے کے بعد اگر تیسری طلاق دینے سے پہلے عدت تحریر نہ ہو تو اس صورت میں بغیر طلاق کے دوبارہ نئے سرے سے نئے مہر کے ساتھ نکاح ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں عدت "بائے مغلضہ" (چوٹی جہاڑی و اس) کے حکم میں رہتی ہے۔ مگر اس کے بعد مرد کو صرف ایک ہی طلاق دینے کا حق باقی رہتا ہے۔ کیونکہ دو طلاقیں پہنچنے ہی اس کے ہاتھ سے نکل چکی ہیں۔

(۱۷) نوٹ: طلاقِ حسن اور طلاقِ حسن (دونوں کو "طلاقِ سنت" بھی کہا جاتا ہے) کیونکہ مختلف صورتوں سے دونوں طرح طلاق دینے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ مگر حلاقِ آحسن ہی سب سے اچھی طلاق ہے۔

۳۔ طلاقِ بدعی (غیر مسنون طلاق)

(۱۸) طلاقِ بدعی کا مطلب ہے خلافِ سنت۔ اور اس کی چار صورتیں ہیں جو یہ ہیں:

۱۔ دونوں عدت کو حیض کی حالت میں طلاق دینا۔

۲۔ یا اسے ایسے لمبے میں طلاق دینا جس میں اس سے معاشرت کر چکا ہو۔

۳۔ یا ایک لفظ تین طلاق دینا۔

۴۔ یا ایک ہی لمبے میں ایک ایک تین طلاقیں دینا۔

ان سب صورتوں میں طلاقِ بدعی ہے۔ اگر ایک دی ہے تو ایک، دودلی ہیں تو دو اور اگر تین دی ہیں تو تینوں طلاقیں بدعی ہیں۔ مگر اس کا کرنا باعثِ گناہ اور حرام ہے۔ کیونکہ یہ طریقہ مشریت کی نظر میں سخت ناپسندیدہ ہے۔

۱۔ بہت سے مختلف کتاب فقہ (جواب، جامع الصغیر، و کتاب الفقہ و لغو) سے اچھے الفاظ میں بیان کئے گئے ہیں۔

۲۔ رقم القدر ص ۱۷۵ میں ۲۳۵-۲۳۶ پانچ صفحہ ۱۲/۹۳-۹۴ مطبوعہ کراچی۔ اس میں صومعہ پر فرق اور حدیث کے بعض دلائل

جمع و مجموعہ ہیں مذکور ہیں۔

(۱۹) اس طرح طلاق دینے کی وجہ سے نہ صرف عورت کو نہ صاف پہنچتا ہے بلکہ معاش آدھ و تہدنی اعتبار سے بھی یہ فعل، باعث خساد ہے۔ کیونکہ اس کی وجہ سے (ایک وقت تین طلاق دینے کی صورت میں) نہ صرف مصداق کادریزہ بند ہو کر ایک خاندان ٹوٹ جاتا ہے، بلکہ مبین بیوی کے رشتہ داروں میں بھی عداوت اور دشمنی ہمیشہ کے لئے پیدا ہو جاتی ہے، جو پختہ نہیں ہو سکتی۔ یعنی ہے۔ اس میں چونکہ دنیا میں اس قائم کرنے اور بھڑکے فسادات مٹانے کے لئے آیا ہے، اس لئے وہ نہیں چاہتا کہ کوئی کام جلد باری میں کر کے اس قسم کی خطر فراہمیوں کو بڑھا دیا جائے۔ لہذا وہ مذہم قدم پر حقس، بڑبڑادی اور دانشمندی سے کام لینے کی تلقین کرتا ہے۔ چنانچہ یہاں بیوی کے اختلاف کی صورت میں اس نے ”طلاق احسن“ کا جو فریضہ تجویز کیا ہے وہ اس سلسلے میں ایک بہترین فارمولہ ہے جس سے نہ صرف مبین بیوی کو اپنے رویہ پر نظر ثانی کر کے اپنی اصلاح کرنے کا موقع ملتا ہے بلکہ طرفین کے رشتہ داروں کو بھی صیغہ و معافی اور رنج بچہ دیگر کے ایک خاندان کو نئے سے نکالے اور ہر ر کوئی دور کرنے کا بھی کافی موقع ملتا ہے۔ اور اسی قسم کے اصلاحی قانون کا ایک آج کے مکتبہ نویں پر صرف اسلام ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ خود مسلمان اپنی شریعت پر صیغہ طریقے سے عمل کریں۔ اور خدا کا خوف کرتے ہوئے اس کی قربانی سے بچیں۔ اسلامی قانون پر صیغہ طریقے سے عمل کرنے کی صورت میں مسلمان دنیوی خواہیوں کے عداوت و آخرت کی بکریاں بھی بچ سکتے ہیں۔ اس طرح اسلامی قانون پر چلنے میں دونوں جہانوں میں فائدہ ہے۔

(۲۰) مسئلہ: اگر کسی نے دو عورت کو حیض کی حالت میں یا ایسے طہر میں جس میں وہ بیوی سے ہم بستری کر چکا ہے ایک طلاق دی ہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ فوراً اس سے رجوع کر لے اور دوبارہ حیض آنے کے بعد پھر بائیں کی حالت میں بغیر جوارح کیے ایک طلاق دے۔ اگر طلاق دینا ضروری ہو۔ کیونکہ یہ کہتا ہے کہ اس دوران اس کی رائے بدل جاتے اور وہ سرے سے طلاق دینا ہی پسند نہ کرے۔ خلاصہ یہ کہ ”طہر پہلی“ کہہ واپس لے کر جب کہ وہ ایک یا دو (جو) از سر نو طلاق دینا ضروری ہے۔

نوٹ: طلاق بدعی میں بھی اگر خفیہ مسئلہ کے مطابق رجوع کرنا مبین طلاق واپس لینا ضروری ہے۔

(۲۱) مسئلہ: حیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق شمار ہوتی ہے۔ اسی طرح طلاق نہی کی

دوسری قسم کی نفی ہو تو یہ اخصایع ہوتا ہے۔ ایسی طلاق نہیں پڑھو جس سے رجعت کرنا کی صورت میں بھی وہ اس کے کھانے میں حصہ ہو جائے۔ یعنی اگر اس نے ایک طلاق دے لی تھی تو ایک حد تک کو حق اس کے باعث اس کے لئے مقرر روزی نہیں ہو وہ حد تو اس کو حق اس کے لئے ہے۔ اگر اس نے اس سے رجعت کر لی ہے تو پھر اس کا حق بھی نہیں رہتا گا۔ زنا و اس نے کیا سچا دی ہو اس پر مقرر حق پر ہی اس کے لئے۔ بلکہ صورت میں صورت میں اس پر مقرر ہو گا۔ اگر اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۰) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔ جب چاہے وہ وہ طلاق میں ہو یا جس کی حالت میں (طلاق دے دیا ہو)۔

(۳۱) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۲) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۳) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۴) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۵) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۶) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۷) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۸) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۳۹) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

(۴۰) مسئلہ: اگر زنا و اس نے ایک طلاق دے دی ہو تو اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

اس کے لئے ایک حد تک کو حق اس کے لئے ہے۔

تو ان سب عورتوں میں طلاق زوجی (اولانے والی طلاق) پڑنے لگی۔ کیونکہ یہ الفاظ طلاق ہی کے لئے مخصوص ہیں اور کسی دوسرے مفہوم پر دلالت نہیں کرتے۔ لہذا دواہیہ معنی و مفہوم میں صاف و صریح ہیں اور ان الفاظ کے استعمال سے نفی (قرائن) کے مطابق وجہ ثابت ہوتی ہے۔ اور ان الفاظ میں (ہا یا عا) نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ ان الفاظ کا استعمال غالب طور پر طلاق ہی کے معنی میں ہوتا ہے۔

(۳۰) یہ مسئلہ (جو اوپر مذکور ہو) مدخلہ عورت کے: بے میں ہے کہ اس سے ایک طلاق زوجی پڑتی ہے۔ در نہ عورت اگر غیر مدخلہ ہے تو پھر وہ ایک ہی طلاق میں بائن (مکدا) ہو جائے گی۔ جیسا کہ اوپر تحریر ہے۔ مگر وہ بائن صغریٰ (چھوٹی بائن والی) رہے گی۔

(۳۱) مسئلہ: عورت سے اگر کچھ معاوضہ لے کر طلاق دی جائے جس کا نام قطع ہے: تو اس صورت میں مدخلہ عورت بائن ہو جاتی ہے۔ اور فرد کو زوجت (رجوع کرنے) کا حق باقی نہیں رہتا۔ (مگر یہ بھی بائن صغریٰ کے حکم میں رہتی ہے۔ مطلب یہ کہ ایسی عورت کو صرف نئے نکاح کے ذریعہ چھڑے ہوئے بنایا جاسکتا ہے)۔

(۳۲) مسئلہ: اگر کسی نے اپنی عورت کو "تجھے اس طلاق ہے" کہتے ہوئے تین ٹکڑیاں دکھائیں تو اس سے تین طلاق پڑ جائے گی۔ اگر ایک دکھائی تو ایک پڑے گی۔ اور اگر دو دکھائیں تو دو پڑ جائیں گی۔

(۳۳) مسئلہ: اگر کسی نے اپنی عورت سے یوں کہا: "تجھے بُھا ہونے والی طلاق ہے" یا یوں کہا: "تجھے طلاق طلاق ہے" (یعنی رشتہ کاٹنے والی) تو اس صورت میں ختنی مذہب کے مطابق عورت پر طلاق بائن پڑ جاتی ہے۔ کیونکہ اگرچہ یہ صاف و صریح لفظ ہے مگر اس کے باوجود کچھ ضعف کی زیادتی اور

شدت بھی پائی جا رہی ہے۔

نوٹ : اس قسم کی طلاق میں جب تک تمین کا عدوچورا نہ ہو جائے، یا تمین کی نیت نہ کی جائے، عورت بائز صغریٰ کے حکم میں رہتی ہے۔ یعنی ایسی طریت سے بغیر عدوچورائے کے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ لیکن جریم کا عدوچورا ہو جائے یا تمین کی نیت نہ کی جائے تو بغیر عدوچورائے کے نکاح درست نہ ہوگا۔

۲۔ طلاق کبیہ (غیر واضح طلاق)

(۲۴) کبیہ سے مراد غیر واضح اور گول بول لفظ ہے۔ یہاں پر اس سے مراد ایسے الفاظ استعمال کرنا ہے جو ایک سے زیادہ معنی پر دلالت کرنے والے ہوں۔ مثلاً کسی نے اپنی منکوحہ سے یوں کہا: "تو بڑا ہو چکی ہے" یا "تو حرام ہے" یا "تو اپنے بیکے چن جا" وغیرہ۔ تو اس سے طلاق مراد بھی ہو سکتی ہے اور نہیں بھی ہو سکتی۔ لہذا اس قسم کے الفاظ استعمال کرنے کے سلسلے میں قاعدہ یہ ہے کہ محض ان الفاظ کے استعمال سے طلاق نہیں پڑ جاتی بلکہ اس کے لئے نیت یا "دلالت حال" کا پابنا ضروری ہے۔ اور اس کی تفصیل اس طرح ہے :

۱۔ ابن الفقا کا استعمال اگر طلاق دینے کی نیت سے کیا ہے تب طلاق واقع ہو جائے گی۔ ورنہ نہیں ہوگی۔ (مختلف طلاق صریح کے، جس میں نیت ضروری نہیں ہے)۔ لہذا اگر کسی نے طلاق کی نیت کے بغیر اس قسم کے الفاظ استعمال کئے تو اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

۲۔ اور اس قسم کے (غیر واضح) الفاظ کے استعمال کی دوسری صورت 'جب کہ بغیر نیت بھی طلاق واقع ہو سکتی ہے' دلالت حال ہے۔ یعنی یہ الفاظ کسی شخص میں یا تقریباً استعمال کے بعد رہے ہوں، جس کی بنا پر ان الفاظ کی دلالت قطعیت کے ساتھ طلاق پر ہو رہی ہو۔ جیسے شوہر خستہ کی حالت میں تھا اور اس وقت یہ الفاظ اپنے منہ سے نکالے۔ یا میاں بیوی کے درمیان طلاق کی بات ہو رہی تھی کہ شوہر نے اس قسم کے الفاظ کہہ دیے۔ تو وہ دونوں صورتوں میں طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۲۵) اس بحث کا خلاصہ یہ ہے :

۱۔ عام حالات میں غیر واضح الفاظ (الفاظِ گنہگار) کے استعمال میں نیت کا پایا جائے ضروری ہے۔

اس کے بغیر طلاق نہیں پڑتی۔

۲۔ غصے کی حالت میں اس قسم کے الفاظ استعمال کرنے سے طلاق پڑ جاتی ہے۔ اور اس صورت

میں نیت کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔

۳۔ طلاق کی بات چیت کے وقت بھی اس قسم کے الفاظ استعمال کرنے کی عدالتِ طلاق

پڑ جاتی ہے۔

۳۶۔ غیر واضح الفاظ (کنایات) کی بغیر قسمیں یہ ہیں :

۱۔ تُو بائن ہے ۔ ۲۔ تیری برسی تیرے کا گھٹ پر ہے۔ یعنی تُو مٹ رہا ہے ۔

۳۔ تُو مر رہا ہے ۔ ۴۔ تُو اپنے بیکے چلی جا ۔

۵۔ تُو نکاح سے خالی ہے ۔ ۶۔ تُو نکاح سے بری ہے ۔

۷۔ میں نے تجھے چوڑ دیا ۔ ۸۔ میں نے تجھے تیرے گھروانوں کو ہر کر دیا ۔

۹۔ میں تجھ سے جدا ہو گیا ۔ ۱۰۔ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے ۔

۱۱۔ تُو آزاد ہے ۔ ۱۲۔ تُو نکال جا ۔ تُو جلی جا ۔

۱۳۔ تُو شوہر دں کو ڈھونڈ لے ۔ ۱۴۔ تُو اٹھ جا ۔

(۳۷) ان تمام صورتوں میں ایک طلاق بائن (بُدا ہونے والی) پڑے گی ۔ اور ان الفاظ

میں اگر نیت کی نیت کرے تو تین بڑا بائن بھی شیعہ (مطلب یہ کہ ایک طلاق بائن پڑنے کی صورت میں عورت

بُدا نہ صُغریٰ بن جائے گی ۔ اور جب اس پر تین طلاق بائن پڑ جائیں تو وہ بائن کُبریٰ ہو جائے گی ۔ اس کی

مزید وضاحت اگلے دو مسئلوں سے ہوگی)

(۳۸) مسئلہ : جب کسی عورت پر ایک یا دو طلاق بائن پڑ جائیں تو فوری طور پر نکاح

ٹوٹ جاتا ہے۔ (بخلاف طلاقِ رجعی کے جس میں نکاحِ فوری طور پر نہیں ٹوٹتا بلکہ وہ مدت پوری ہونے تک باقی رہتا ہے۔) نتیجہ یہ کہ اس قسم کی طلاق میں مرد کو عدت کے اندر رجوع کرنے کا اختیار نہیں رہتا اور نہ وہ نیا نکاح کئے بغیر طلاقِ عورت سے ہم بستری کر سکتا ہے۔ تاہم اوپر دیا نکاحِ عدت کے اندر بھی ہو سکتا ہے اور عدت کے بعد بھی۔

(۹۷) مسئلہ: جب کسی عورت پر تین طلاقِ بائن پڑا طہائشِ خواہ وہ ایک وقت میں یا متفرقاً طور پر، تو وہ (بائے گیری ہو سکی) ورنہ (نکاحِ فانی ہونے تک) (یعنی حلال نہ ہونے تک) حرام رہتی ہے۔ (۳۰) نوٹ: تین طلاقِ خواہ صریحی طور پر واقع ہوں یا بائن ہونے کی حیثیت سے دونوں صورتوں میں حکم ایک ہی ہے کہ جب تین کا عدد پورا ہو جائے تو اس صورت میں عورت حرام ہو جاتی ہے۔ اور بائن کا حلال ہونے تک وہ پہلے نہ دہ کے لئے طلال نہیں ہو سکتی۔

(۳۱) مسئلہ: جب میان بیوی کے درمیان طلاق کی بات ہو رہی ہو اور اس صورت میں شوہر نے اس قسم کے لفاظی ادا کئے، مگر وہ یہ بھی کہتا ہے کہ میری نیت طلاق کی نہیں تھی۔ تو نسی اس کی بات کا اعتبار نہیں کرے گا، بلکہ وہ طلاق کا فیصلہ کر لے گا۔ یاں ایسا وہ عند اللزوم طلاق نہیں ہوگی۔ مگر قاضی ظاہر کے مطابق فیصلہ کرے گا۔ کیونکہ نیتوں کا قائل صرف اشہری بشرطائے نزاع ہے۔

(۳۲) مسئلہ: اگر کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا: "تو کچھ پر حرام ہے" تو اس صورت میں عرف (مدنی) کو دیکھا جائے گا۔ چنانچہ لوگوں کی عادت اس سے طلاقِ بائن نہیں کی جاتی ہو تو پھر طلاقِ بائن ہٹے گی۔ اور اگر مذہبی رجحان دینے کی ہو تو طلاقِ رجعی ہوگی۔ اور اس میں نیت کو نہیں دیکھا جائے گا۔ کیونکہ یہ کوئی نیا بات نہیں بلکہ بالکل واضح بات ہے۔ لیکن اگر عرف و رواج میں اس سے کٹا یہ مراد دیا جائے ہو تو پھر اس صورت میں نیت ضروری ہوگی۔ لیکن ایک عامی چونکہ طلاقِ بائن اور طلاقِ رجعی میں کوئی فرق نہیں

کرنا اس لئے اس کے حق میں طلاق بائن ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔
فُطَع کا بیان

(۳۲) فُطَع کے تلفظ معنی اتارنے کے ہیں۔ جیسے پڑے اُتارنا۔ جوتا اُتارنا۔ اور فُطَع اُنک اصطلاح میں اس سے مراد ملکیت نکاح کو ختم کرنا ہے۔ مثلاً یعنی اس سے وہ طلاق مرزا ہے جو عورت کے مطابق پرکچھن کے عوض (یا بغیر عوض کے) دی جائے۔ میان بیوی کے درمیان اس قسم کی قبضائی لانیم اصطلاح میں اگرچہ فُطَع ہے مگر وہ اصطلاح طلاق ہے۔ کیونکہ جب تک شوہر اس مطالبہ کو قبول کر کے طلاق نہ دے دے وہ فُطَع نہیں ہو سکتا۔ اور فُطَع طلاق بائن شمار ہوگا کیونکہ عورت نے اس کو توہیناً مال کے عوض میں خرید لیا ہے۔ لہذا فُطَع جو جانے کی صورت میں مرد کو عدت کے اندر عورت سے رجوع کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا۔

(۳۳) (فرض) جب میان بیوی میں جھگڑا ہو جائے اور دونوں کو خوف ہو کہ وہ اللہ کے حدود کو قائم نہ رکھ سکیں گے تو اس صورت میں (خود) عورت اگر اپنی جان بچانے کی فرض سے ناواقفہ کو کچھ مال دے کر فُطَع حاصل کر لے تو قرآن تصریح (فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهَا فِی مَا اَخْتَارَتْ بِهَا) ان دونوں پر کوئی گناہ نہیں ہے کہ عورت (کچھ) معاوضہ دے کر کچھ بچھڑالے کے مطابق کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ خاندانہ جب ایسا کرے گا تو فُطَع کے ذریعہ ایک طلاق بائن چلا جائے گی۔ اور (مقبوضہ) مال دینا لازم آئے گا۔ مثلاً

(۳۴) مسئلہ: فُطَع کچھ مال کے عوض بھی ہو سکتا ہے اور بغیر عوض کے بھی۔ اگر کوئی شخص بغیر عوض کے یوں کہہ دے کہ میں نے تجھے فُطَع دے دیا اور اس سے طلاق کی نیت ہو تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی، مگر مہر ساقط نہیں ہوگا۔ مثلاً زمینی شوہر کے ذمہ مہر مؤجل تھا تو وہ بیوی کو ارکارنا پرستے گا۔ مہر مؤجل وہ مہر ہے جو نکاح کے موقع پر بعد میں ادا کیا جانا ہے جو "ہو" یعنی جس کی مدت مقرر ہو۔ خلاف مہر مؤجل کے جو

۱۔ کتاب الفقه، ج ۳، ص ۲۳۸

۲۔ درمناز بر ماشرہ رد المحتار، ۱/۲۰۳، کتاب الفقه، ص ۲۸

۳۔ ہدایہ اولین، ص ۳۸۴

۴۔ جامع المسائل، ۱/۲۰

فوری طور پر ادا کر دینے والا ہوتا ہے، جب کہ نکاح کے وقت اس کی صراحت کی گئی ہو۔)

(۳۶) مسئلہ: اگر طلع مہر کے عوض میں ملے ہوئے اور صبرا بھی ادا نہیں ہوئے، تو قبل تھا؟

تو اس صورت میں وہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر مہر بیوی کو ادا کیا جا چکا تھا (مقبل تھا) تو اس صورت میں بیوی وہ مہر شوہر کو واپس کر دے گی۔

(۳۷) مسئلہ: اگر زیادتی مرد کی جانب سے ہو تو اس صورت میں عورت کی طرف سے معاوضہ

دینا مکروہ (ناجائز) ہے۔ کیونکہ ائمہ نے فرمایا ہے: (قَالَ اَبُو ثَمَامٍ اشْبِہْنَا اَنْ وَفَّجَ..... اور اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی کو لانا چاہو اور تم میں سے کسی ایک کو ایک ذمیر (اس) بھی دے چکے ہو تو اس میں سے کچھ بھی واپس مت لے)۔ نیز چونکہ مرد نے "اول برن" کر کے عورت کو وحشت میں ڈالی دیا ہے، لہذا وہ عورت کی جانب سے مال لے کر اس کی وحشت میں مزید اضافہ نہ کرے۔ پھر اگر زیادتی عورت کی جانب سے ہوئی ہو تو اس صورت میں جتنا ہی (مہر) دے دے چکا ہے اس سے زیادہ لینا مکروہ (ناجائز) ہے۔

زوجت کا بیان

(۳۸) زوجت کے معنی لغت میں لڑنے کے ہیں۔ فقہاء کی اصطلاح میں اس سے مراد عقد کے

اندرواطفہ عورت کی ملکیت نکاح کو بلا عوض باقی رکھنے کے ہیں۔ یعنی مطلقہ کو نئے نکاح کے بغیر پھر سے اپنی مصرت میں لے لینا۔

بغیر عوض کے ملکیت نکاح کو باقی رکھنے کا مطلب یہ ہے چونکہ غلامی، جہیل میں زوجیت (ملکیت نکاح)

باقی رہتی ہے اور نکاح نہیں ڈنکا۔ (اور اس بنا پر نئے نکاح کی ضرورت نہیں رہتی، جس میں یا مہر یعنی طوٹا لازم آتا ہے)۔ اس بنا پر زوجت کے معنی یہ ہوتے کہ نکاح کی ملکیت کو زائل ہونے سے روکا جائے۔

۱۔ جامع الصنائع، ۱۰/۳

۲۔ دیہ الدین، ص ۳۸۴

۳۔ جامع ازاد مختار، ۵ شیعہ رد المحتار، ۲/۲۷۳

۴۔ یہ تعریف انکی مذہب کے مطابق ہے (کتاب النکاح، ۳/۲۲۹)

(۴۹) مسئلہ: رجعت کے لئے ضروری ہے کہ: (۱) مطلقہ عورت کو طلاقِ زوجی دی گئی ہو،

یقین طلاق دی گئی ہو۔ (۲) طلاق کسی عوض کے بدلے ہو۔ (۳) مطلقہ عورت کو طلاق بطور نکاح

نہ دی گئی ہو کہ: یٰٰن بیتی ہے۔ (۴) طورت غیرہ قول نہ ہو۔ (۵) کیونکہ غیرہ قول عورت پر صریح سے طلاق ہی

نہیں ہے۔ لہذا ان چاروں صورتوں میں رجعت کا حق باقی نہیں رہتا۔

(۵۰) مسئلہ: جب کوئی شخص اپنی مطلقہ بیوی کو ایک یا دو طلاقِ زوجی دے تو اسے عدت

کے اندر رجعت کر لینے (مطلقہ کو لوٹا لینے) کا اختیار باقی رہتا ہے، خواہ طورت رجعت کے لئے رضی ہو یا نہ

ہو۔ ہیساکہ قرآن حکم اَخْفِیْکُمْ مِّنْ رَّعْفِ وَفِی: عدت کے اندر انہیں جسے طریقے سے روک کر اسے

ظاہر ہوتا ہے۔

(۵۱) مسئلہ: حنفی مذہب کے مطابق رجعت (رجوع کرنے) کے دو طریقے ہیں: (۱) یا تو

صراحت کے ساتھ بیوی سے مل کر کہاجائے کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی: یا تو انہوں کو مخاطب کر کے کہے کہ

”میں نے اپنی بیوی کو لوٹا لیا“ یا ”میں نے اپنی بیوی کو دی ہوئی طلاق واپس لے لی“ وغیرہ۔ دوسرا طریقہ

یہ ہے کہ عدت کے پہلے بیوی عورت سے ہم بستری کر لی: یا اُس کا بوسہ لے لیا: یا اُس کو شہوت کے ساتھ چھو لیا وغیرہ۔

(۵۲) مسئلہ: رجعت کے وقت (دو گونہ) ہوں کو معذور کر لینا مستحب ہے اور اگر ایسا نہ ہو

تب بھی رجعت صحیح ہے۔

(۵۳) مسئلہ: عدت گزار جانے کے بعد اگر مرد عورت سے یوں کہے کہ میں نے عدت کے اندر

تحت رجوع کر لیا تھا اور عورت بھی اس کی تصدیق کرے تب تو بات صحیح ہوگی۔ درجہ اگر طورت انکار کر دے تو

پھر عورت کا قول حجت ہوگا۔

کتب الفقہ ۲/۳۲۶

نکحہ جاریہ (دومین) ص ۲۶۲

۲۶۲ ایضاً ص ۲۶۰

۲۶۲ ایضاً

۲۶۲ ایضاً

(۵۴) مسئلہ : جب موعودت سے دن کہتا ہے کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی (یعنی اپنی

طلاق واپس لے لی) تو اس کے جواب میں یہی اگر یہ کہے کہ میری عدت پوری ہو چکی ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے رجعت صحیح نہیں ہوئی کہے ہیں اگر عورت کو دیر نہ موش رہنے کے بعد یہ کہے کہ میری عدت پوری ہو چکی ہے تو اس صورت میں طہارت کی بات کا اعتبار نہ ہوگا (اور رجعت صحیح ہوگی)۔

(۵۵) مسئلہ : جب عورت کو تیسرے مہض میں دس دن پر خون آنا بند ہو جائے تو اس صورت

میں رجعت کا حق باقی نہیں رہتا اگرچہ عورت نے ابھی غسل نہ کیا ہو (کیونکہ اس صورت میں عدت پوری طرح ختم ہو چکی ہے)۔ ورنہ خون آنا اگر دس دن سے پہلے بند ہو جائے تو اس صورت میں رجعت ابھی باقی کبھی جائے گی۔ جب تک کہ غسل نہ کر لے یا اس پر یکہ زنا کامل وقت نہ گزر جائے۔ کیونکہ حیض (مہو) دس دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔ لہذا جب یہ مدت پوری ہو جائے تو عورت کے مہض سے باہر نکلتے ہی عدت ختم ہو جاتی ہے۔ اور یہ مدت دس دن سے کم ہونے کی عورت میں غن غن بھرے آنے کا احتیاط رہتا ہے۔ لہذا اس صورت میں ضروری ہے کہ خون کے منقطع ہونے کا یقین کر لیا جائے۔

(۵۶) مسئلہ : اگر طلاق بائن ہو تو کون سے کم ہو تو اس صورت میں مرد اسی صورت سے (جو کہ

بائینہ صغریٰ ہے) عدت کے اندر یا عدت گزر جانے کے بعد بھی دوزخ کا علاج کر سکتا ہے۔ اور اگر مین طلاق ہو چکی ہے (خواہ وہ یکہ لفظ ہو) صغریٰ طور پر (تو اس صورت میں وہ عورت (جو کہ بائنہ کبریٰ ہو چکی ہے) نس کے لئے اُس وقت تک حرام ہو جاتی ہے جب تک کہ وہ دوسرے شخص سے کلام صحیح کے محبت نہ کرے۔ اور پھر وہ دوسرا شوہر بھی اُسے یا تو (از خود) طلاق دے لے یا مہر جائے۔ اور اس مسئلے میں اصل حدیث ذہن کا یہ بیت ہے : فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهَا ۖ اِنْ كَرِهَ

۱۸۵/۲۰۷۵ (ابن) ص ۷۷۵ ، نیز راجع (الصنائع) ۱۸۵/۲

۱۸۶/۳۰۷۵ (ابن) ص ۷۷۵ ، نیز راجع (الصنائع) ۱۸۶/۳

۱۸۷/۲۰۷۵ (ابن) ص ۷۷۵ ، نیز راجع (الصنائع) ۱۸۷/۳

۱۸۸/۲۰۷۵ (ابن) ص ۷۷۵ ، نیز راجع (الصنائع) ۱۸۸/۳

اور عسری (طلاق) ہے تو اس کے بعد عورت اس کے لئے حلال نہیں رہتی جب تک کہ وہ دوسرے خاوند سے نکاح (بہمنہری) نہ کر لے۔ (بخاری: ۲۳۰)

(۵۰) مسئلہ: جب کوئی عورت طلاق حاصل کرنے کے بعد عدت گزار کر کسی دوسرے شخص سے نکاح کر لیتی ہے، پھر وہ کسی طرح بوسہ شہر سے بھی طلاق حاصل کر کے یا اس کی موت کے بعد عدت گزار کر (دوبارہ) اپنے شوہر کے نکاح میں آجاتی ہے تو اس صورت میں پہلا شوہر بھر سے عین طلاق کا خاک بن جاتا ہے خواہ اس نے اس سے پہلے (اس عورت کو) عین طلاق دی ہو، اس سے گمشت

عدت کا بیان

(۵۸) : عدت کے لغوی معنی گنتی کے ہیں، اور بھریعت کی اصطلاح میں اس سے مراد عورت کا ایک مقررہ مدت تک انتظار کرنا ہے، جو شوہر کی جانب سے نکاح ختم ہونے کے بعد (رحم کی صفائی کے لئے) اس پر لازم رہتا ہے، اور مختصر طور پر اس کو یوں کہا جاسکتا ہے کہ "نکاح کے بچے کے آنا ختم ہونے کی مدت کا نام عدت ہے" مثلاً جو کہ اس میں دن گئے جاتے ہیں اس لئے اس کا نام "عدت" پڑ گیا۔ اور عورت پر یہ عدت تین صورتوں میں واجب ہوتی ہے: جس کی تفصیل اس طرح ہے:

۱۔ وہ طلاق عورت جس سے محبت کی جا چکی ہو (خواہ وہ رجمہ ہو یا طلاق)۔

۲۔ وہ طلاق عورت جس سے محبت تو نہیں ہوئی تھی مگر نکاح کے بعد عورت اور مرد کے درمیان "خلوت صحیحہ" واقع ہو گئی تھی۔ یعنی دونوں تنہائی میں مل چکے تھے۔ اس سے بحث نہیں ہے کہ محبت ہوئی ہو، مگر صرف میں بیوی کی تنہائی کی اوقات ہی سے عدت ضروری سمجھا جاتی ہے اور یہ بات بطور احتیاط کہے ہے، مگر بعد میں نسب کے قطع نظر ہونے کا کوئی شبہ ہی باقی نہ رہے۔

۳۔ وہ عورت جو بوجہ بوجہ ہو گئی ہو۔ یعنی جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو، اس پر بھی عدت ضروری

ہے۔ مگر مصلحت کی عدت اور بچہ کی عدت میں فرق ہے۔ لہذا ان دونوں کے ساتھ بھی ٹکٹ لگے ہیں۔

(۵۹) مسئلہ: جب کوئی شخص اپنی بیوی کو غلط باتیں یا ملاحقہ جی بولے اور وہ چھین

والی برتوار، رومیہ، قرآن اُسر کی خدمت میں بیٹھ ہے۔ (۱) والمطلقات یتربصن بأنفسهن ثلثة

قُرْآن مجید: در طریق دی ہوتا غریب ترین حیثیت تک ایچہ آپ کو روکے نہیں سہ (بقرو: ۱۲۸)

(۶۰) مسئلہ : نابالغ لڑکی یا غلام رسیدہ عورت جس کو حیض نہ آتا ہو اس کی ندرت از روئے

وَأَنْزَلَ مِنَ الْمُكْرَمِينَ : (وَالَّذِي يَتَّبِعُ مِنْ الْمُحْسِنِينَ) مَنْ نَصَّاءُكُمْ إِنْ لَوْ تَبِعْتُمْ فَيَعِدُّكُمْ نَدَانَةً

آتشِ فتنہ اور تباہی کا قورہ جس سے جو حقیقت سے ناجائید ہو چکی ہیں اُن کے لئے میں اُترتے ہیں فتنہ جو تو اُن کی

عَدَّتْ عَيْنَاهُ - عَدَّتْ عَيْنَاهُ - عَدَّتْ عَيْنَاهُ

(۶۱) مسئلہ: بیوہ طوالت کی مدت از روئے قرآن چار ماہ و دس دن ہے : روایت شدین

مَوْتُونَ مِنْكُمْ وَبِذُرِّيَّتِهِمْ وَبِزَوْجَائِهِمْ وَبِأَنْفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا

اور نمبر ۱۰۰ کے لوگوں کے ساتھ اور (اسے بھیجے)۔ ہوا میں چھوڑ جائیں تو وہ اپنے آب کو چار ماہ میں دن تک

روکے رکھیں گے۔ — بقوہ : (۲۳۴)

(۶۲) مسئلہ: لیکن اگر معاملہ تو اُن کی عدت (بجائے یار ماہ دس دن کے) پر قیہ

.....

۴۰
مسکوکہ (۱۰۰ روپے) : (وَأَلَّا تُلَاحِظَ أَخِيَّتَهُمْ أَن يَفْضَحَ حَمَلُهُمْ) اور مل واپس لے لیں

کی قدرت اُن کا وسیع عمل ہے۔ - صفحہ ۱۴۰

(۶۴) مسئلہ: محفلتہ عورت اگر ایسے جو (یعنی جس کو حیض نہ آتا ہو) اُس نے اگر ہینڈل

کی گتہ آگے اعداد سے مدت شروع کی، مگر بعد میں اُسے خون آنے لگا، تو اب اُس کی گزری ہوئی مدت فار

ہوئی۔ اب اُسے میض کے اعتبار سے نئی عادت کرنی ہوگی۔

١٩٢

۱۹۹۰-۱۹۹۱

۵۵۵ ایضاً ص ۳۴۴ ، بدایع الحقائق ۲/۳۰۰

(۶۴) مسئلہ: اگر کسی عورت کے وہ جنس مکرر تھے کہ اسے جس (۵) آئندہ ہوئی تو

اب وہ بیسویں کے اعتبار سے عدت گزارے گی۔ یہی مسئلہ ہے جن میں وہ پورے عدت کی۔

(۶۵) مسئلہ: عدت دانی عورت جب یہ کہے کہ میری عدت پوری ہوئی ہے مگر اس کو قبلہ

تو اس کو بتیں صرف کہ یہ عدت کی قیامت ہوگی۔

(۶۶) مسئلہ: عدت کی عورت پر واجب ہے کہ وہ ازراہ قرآن (۱) اسی گھر میں

اپنی عدت گزارے جو (طلاق کے باعث) طلاق کے وقت یا شوہر کے مرتے وقت اس کے لیے قائم رکھ دیا
تھا۔

(۶۷) مسئلہ: کسی عورت کو طلاق کی حالت میں مطلقہ عورت و نکاح کا بیہوش و بے ہوش

نہیں ہے اور اسی عدت سے نکاح کرنا ناجائز (حرام) ہے۔ اب بعد خود شوہر نے اگر اپنی عورت کو طلاق
بائن دی تھی تو اس عورت میں وہ خود عدت کے اندر اپنی حلقہ سے یا نکاح کر سکتا ہے۔ یہی کہہ کر طلاق بائن
ہونے کی وجہ سے نکاح بائن تھا۔

(۶۸) مسئلہ: جس عورت کو بچہ شوہر سے طلاق بعد از (طلاق بائن یا فسخ کے ذریعہ) سے

بچا کر رہا ہو، وہ بچہ کی برکت سے شوہر کا دوبارہ نکاح کر سکتی ہے۔

(۶۹) مسئلہ: مطلقہ عورت کو وہ عدت گزارنی ہے جو اس کے طلاق کے وقت کے دوران

گھر سے باہر نہیں نکلی تھی۔ عدت میں شوہر نہ نکلتا ہے۔ بائن یا عورت عدت کی حالت میں عدت میں شوہر
کے وقت ہرگز نکلتی ہے مگر اس سے پہلے ہی شوہر نکلتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مطلقہ عورت کو شوہر

۱۔ دایہ، ۴۰۰، ۲، ج ۱، ۱۰۰

۲۔ دایہ، ۳۰۶، ۱

۳۔ ایضاً، ۳۰۸، ۲

۴۔ جامع البیان، ۱، ج ۲، ۲۰

۵۔ دایہ، ۴۰۰، ۲، ج ۱، ۱۰۰

کے گھر میں دوکان کل نہر کے کی عبادت میں، غنیمت نسب کی غرض سے ہے۔ لہذا جو غنیمت جب اس کے گھر کو
 نو شوگر کو شہر پہنچتا ہے وہاں ثابت ہے کہ مدت میں اختلاف ہیں، ہر شہر جو شہر کے کا باشندہ ہو سکتا ہے،
 اور ہر دو عورت کو دین میں، ہر گھنے کا جواز اس پر ہے کہ وہ شوگر کے موٹے کی وجہ سے اس کا مختلف
 مافقہ ہو جائے اور وہ اپنے معاشی سے کوئی کرنا کی خود و خود ہے، جب کہ اس کا کوئی قرین قرین موجود
 نہ ہو (لہذا اگر وہ شہر سے آئے اس صورت میں، یعنی مٹی کو اس میں صرف ان کے وقت باقی ہو سکتی ہے)۔
 ۷۰: نوٹ: یہ جو کافقہ اس وجہ سے مافقہ ہوتا ہے کہ کوئی اس شوگر کی صورت میں مافقہ
 ہے۔ لہذا اگر شوگر کے ان و مافقہ اور لہذا جو مافی ہے وہ غنیمت ہے، اس کو جو حد مافقہ کا ہے وہ اسے
 سے گا۔ وہ اس میں سے وہ ہی غنیمت کے دو دن فرج کرے گا اور اگر کچھ ہی نہیں چھوڑا ہے تو اس کا مافقہ
 اس کے دیگر قرین، رشتہ داروں پر ملتا ہو گا۔ اور اگر رشتہ دار بھی نہ ہیں تو یہ وہ اپنے معاشی کے کوئی کرنا
 کی غرض سے ان کے وقت باقی ہو سکتی ہے، مگر جو کہ مطلقہ عورت کا مافقہ ہر وقت میں شوگر پر ہے، جب ثابت
 اس نے مطلقہ کو غنیمت کے دوران اپنے مقام سے، ہر شخص سخت صبر اور حرام ہے۔ کیونکہ یہ فعل، نہ مافقہ
 لکھی، جو ناظرانی ہے۔ اللہ تعالیٰ صاف صاف فرماتا ہے کہ نہ شوگر ہر وقت کے دوران اپنی مطلقہ عورتوں کو
 انہوں سے نکلیں اور نہ وہ مطلقہ عورتیں ہی اپنے گھروں سے نکلیں (یعنی ان کے شوگر ان کے گھروں سے
 ان گھروں سے جان کا تسلیم رہا نہ ہو گا) یہی کہ مافی میں اور جہاں بہن کو مافی دی گئی ہو :

لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ فَإِذَا تَخَرَّجْنَ إِلَيْنَا فَيَمْنَنْ يَفِ جَسَدٍ
مُتَبَيِّنَةٍ ۖ وَتَلْقَوْنَ أَجْدَادَكُمْ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ آبَائِهِ فَاظْمَنْ أَنفُسَهُ ۚ
وَرَأَيْتُمْ هَؤُلَاءِ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ۖ (مَنْ يَسْأَلْكُمْ عَنِ الْهَيْئَةِ فَقُلُوا سَأَلْنَا اللَّهَ وَهُوَ خَبِيرٌ ۚ)
جَبَّ كَرْدُكُمْ عَلَيَّ ۖ عَلَا كُفِّي بِمَ بَيَانِ كَامِ كَرْدِ كُشِي (اُس وقت اُن کے غبارِ جاڑ ہو گا)۔ یہ اللہ کی حمد و
مجد ہے۔ اور جو اللہ کی حدود سے تجاوز کرے گا تو وہ اپنے حق میں ملے ہو گا۔ (طالع : ۱۰)

اسی نیت کو یہ کہ وہ یہ تشریح و تفسیر بھی، اب میں آئے گی، منہ اس مسئلے کو خوب اچھی طرح دیکھ لینا

چاہئے کیونکہ آج کل مسلمان طلاق کے باب میں سخت بے اعتدالی اور غلطی کی گئی ہوئی نا فرمانی میں مبتلا ہیں۔
 اول تو ایک وقت میں طلاق دینا ہی سخت گنہ کا کام ہے اور پھر اس کے بعد دوسرے بدترین گناہ اور شرعی
 جرم یہ ہے کہ ایسے لوگ حلقہ عورتوں کو طلاق کے فوراً بعد کان پکڑ کر گھر سے باہر کال دیتے ہیں۔ یہ ایک انتہائی
 چہل قدمی اور سنگین جرم ہے جس کا ندامتگ ہونا چاہئے۔

طلاق اور عدت کے مسائل

قرآن مجید کی روشنی میں

قرآنی احکام میں اجمال اور اس کی حکمت

یہ بات خوب بھی طرح پرکھ لینی چاہئے کہ قرآن مجید ایک حد درجہ مختصر اور بیخ کوڑا ہے جس میں تمدن و معاشرت کے سارے اُصول و احکام مذکور نہیں ہیں۔ بلکہ اس میں چند ضروری اور بنیادی نکات کا بیان موجود ہے، جو شریعت و قانون کے اساسی تصورات اور بنیادی حکمت و فلسفے کی تشریح و تعبیر کرتے ہیں۔ اور اس اعتبار سے قرآنی دُعات ۱۸۸۵ء کی حیثیت یکہ و توحیدِ ماسی کی سی ہے جس کی تشریح و تفصیل ہدیہ رسول میں کی گئی ہے۔ دورانِ احکام و مسائل کی مزید تنقیح و توضیح فقہائے اہلِ اسلام نے شریعت کے تفصیلی دلائل کے ساتھ باب و ربیان کی ہے۔ اور اسی طریقہ کار میں بہت بڑی حکمت و دانش مندی کا مظاہرہ دکھائی دیتا ہے، جس کی وجہ سے اسلامی فقہ و قانون ISLAMIC LAW دنیا کے تمام قوانین و شریع میں ممتاز نظر آتا ہے۔ کیونکہ عقلی و استدلالی حیثیت سے اس میں جس وقت نظر اور دقیقہ بینی کا ثبوت دیا گیا ہے وہ انسانی فعل کو ہر دور میں پھیلنے والی اور اس کی دانش مندی کو ہر چیز لگانے والی ہے۔ اور اس سے زیادہ کا تصور حدِ بشریت سے باہر ہے۔

غرض قرآن حکیم میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی ابدی باتیں طلاق، طلع اور عدت کے سلسلے میں بعض بنیادی مسائل کی توضیح بطور مثال مذکور ہے جن میں حد درجہ اہمیت ہے۔ (اور یہی حال دیگر تمام احکام و مسائل کا بھی ہے)۔ اور یہ تشریح (خانقاہی) امور کی اکثر و بیشتر خصوصیت ہے۔ اور اس اہمیت و اجمال میں حکمت یہ ہے کہ رسول اپنے قول و فعل کے ذریعہ ان کی تعبیر کرے۔ اس اعتبار سے قرآن کی حیثیت یکہ و ستوری میں کی سی ہے لہٰذا منتخب رسول کی حیثیت اس کی تشریح و تعبیر کی سی۔ اور یہ دونوں چیزیں دینا مبرا اور ہی حیثیت رکھتے ہیں جن کی تفصیل ہر دور والوں کے لئے فرض و واجب ہے۔

نیر قرآنی احکام میں ص ۹ پر جمال و اسما کی ایک بہت بڑی محنت و عصمت پر بھی یہ کچھ قیامت تک ہر دور کی قانون سازی کے لئے حلال دنیا کی حیثیت رکھنے والے ہوں اور ان کا اساسی مفہوم کسی بھی دور میں بدلنے نہ پائے۔ خواہ وہ قانون واقعی احصاء سے کتنی ہی ترقی کیوں نہ کرے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ آیات واقعاً انشاء لکھنا و نفع نہ ہیں اور ان سے ہر دور کے تقاضے کے منطبق نئے نئے مسئلوں کا استنباط کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ چیز قرآن مجید کی اہمیت اور اس کے بنیاد میں اللہ ہونے کی دلیل مطلق ہے، جو کسی انسانی حکام میں بجز نہیں دینی جاسکتی۔ ورنہ ایسا زنی خصوصیت آت و نیا کے موجودہ نہ رہتی جیسوں میں سوائے قرآن مجید کے کسی میں نہیں پائی جاتی۔ اور اس اعتبار سے قرآن مجید دنیا کا سب سے زیادہ اٹھلک اور متاثر نہیں ہوتا ہے۔

قرآن سے جرنئی مسئلہ نکل کا استنباط

اس وقت طلاق اور عدالت کے احکام و مسائل سے متعلق جو قرآنی آیات ذیل میں بعض کی بار بار تفسیر میں آئی ہیں ان کے علاوہ دو واضح حقیقتیں یاد رہنے لگتی ہیں۔ پہلی حقیقت یہ کہ ان آیات میں اجمال ہونے کے باوجود حیرت انگیز طور پر جامعیت نظر آتی ہے۔ یعنی طلاق اور عدالت سے متعلق کوئی بھی اہم قانون نہ کہ قرآن کی نظر سے اوجھل ہونے نہیں پایا ہے، جو یقیناً خدائی علم و حکمت کا مظہر ہے۔ بعد ان مختصرات کے ذریعہ اس باب کا ایک پورا نقشہ دیا کہ متعدد دینی حکموں کے ساتھ ساتھ جو اس میں اور زیادہ دی نوعیت کے ہیں، اور ان کی بنیاد پر تفسیر کی گئی ہے، جن کو جیسا نظر رکھتے ہوئے ہے، خاصاً خوبیات کا استنباط کیا جاسکتا ہے۔ اور ان کی تفصیل میں دفتروں کے دفتر سیاہ کئے جاسکتے ہیں۔ اور اس کی ایک واضح مثال ایک اندلسی عالم و طلبہ اللہ محمد انصاری قرطبی زمری ۶۷۱ھ کی لکھی ہوئی تفسیر ہے، جو نام قرطبی کے نام سے مشہور ہیں۔ اور ان کی تفسیر الجامع لأحكام القرآن میں جلد اول میں ہے جو احکام قرآن کے ذریعے میں بہت مشہور و مقبول ہے۔ اور یہ زیادہ تر "تفسیر قرطبی" کے نام سے جانی جاتی ہے، جو فقہائے مفسرین کے اقوال، فقہی مکاتب فکر، ان کے وزراء استنباط اور ان کے وکیل کو سمجھنے کے لیے ہیں، ایک مستند اور بے نظیر چیز ہے، چنانچہ زیر نظر کتاب میں قرآن آیات کی تفسیر و تفسیر میں زیادہ تر استنباط اسی سے کیا گیا ہے۔ اسی طرح احکام قرآن کے باب میں امام راوی کی تحریر کردہ تفسیر کبیر میں بھی مختلف فقہی مسکوں اور ان کے وکیل کی تفصیلات ملے ہوئے انداز میں مذکور ہیں۔ زیر نظر بحث میں

ان دونوں تفسیروں میں خصوصاً مستفاد دیکھا گیا ہے اور ان کے حوالے دئے گئے ہیں جس طرح کہ دیگر تفسیروں سے بھی استفادہ کرتے ہوئے ان کے حوالے دئے گئے ہیں۔

اسلام عورت کو استرأا کی نظر سے دیکھتا ہے

اور ان احکام و مسائل کے لحاظ سے دوسری سبب سے بڑی حقیقت جو واضح طور پر ہمارے سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ اسلام کی نفیس عورت کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ چنانچہ دنیا کے دیگر مذاہب کے غیر متصلا مذہب کے برعکس وہ اس کی عزت اور عقیم اس کی تہذیب پر دستگیری اور متکثوثی کرتا ہے۔ اور اس کے سماج میں عورت کو بلند کرنے کے لئے نہایت وسیع و قارہ پروردہ تر انسانیت حقوقی اعتبار سے ہے جن کو دیگر مذاہب نے پوری مع نظر انداز کر دیا ہے۔ اسلام نے عورت کو ہر مری کو نظری اعتبار سے ضرور تسلیم کیا ہے۔ مگر وہ اس کے باوجود عورت کے احترام و تہذیب کی عزت نفس میں کمی کی ہونے نہیں دیتا بلکہ جہاں جہاں بھی اس کے حقوق بنائے ہوئے کا عندیہ ہو وہاں پروردہ پوری فراخ دلی کے ساتھ عورت کے حقوق کی رعایت کرتا ہے۔

چنانچہ طلاق اور عدالت کے مسائل میں دیکھ لیجئے کہ طلاق کا اختیار عسلی و فطری اعتبار سے صوفہ مرد کو دینے کے باوجود عورت پرستی کے ظلم و زیادتی کو رد نہیں کیا۔ مگر وہ اس سے بھی منع حاصل کرنے کا حق دیا ہے۔ جب کہ مرد کی طرف سے ظلم و زیادتی ہو رہی ہو۔ نیز اس کے علاوہ عورت کو اور بھی بہت سی تعلیمات دی ہیں اور مردوں کو تاکید ہے کہ وہ مختلف عورتوں تک سے بہتر منوک و عزت کے ساتھ معاملہ کریں اور ان پر کسی قسم کی زیادتی نہ کریں۔ بہر حال اسلام مردوں کو عورتوں کے ساتھ نرمی اور مروت کا بڑا ذکر کرنے کی تاکید کرتا ہے اور نہیں دھکتا۔ نے یا ان کے ساتھ سختی کرنے سے منع کرتا ہے

طلاق کی وجہ سے جب مردان پر عورتوں کے تعلقات انتہائی کشیدہ ہوتے ہیں تو ایسے موقعوں پر اسلام نے عورتوں کے ساتھ کوئی تعرض نہیں کیا۔ بلکہ مردوں پر بھی کوئین اذق اور مروت کے ساتھ پیش آنے پر ابھارتا ہے۔ اور قرآن میں بڑے خوبصورت خطاب بھی اس سلسلے میں مردوں پر کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت اپنی فطری و جسمانی کمزوری کی بنا پر ہر حال میں قابض ملانی ہے۔ وہ دھتکا سے بچنے کے لئے نہیں بلکہ پیار و

يَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَكُنْ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ
 مَرْحُومَةٍ مِّمَّ رُفِي ۖ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ مُتَرَائِلَاتٍ تَعْتَدُوا ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ
 ظَلَمَ نَفْسَهُ ۚ وَلَا تَتَّخِذُوا نِسَاءَ اللَّهِ مَرْزُوقًا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ النِّسَاءَ فَلَمْ يَكُنْ
 عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعُظَلَكُمْ بِهِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ قَاعِلُوا أَنْ اللَّهَ يَحْكُمَ شَيْخًا
 عَلَيْكُمْ ﴿٢٣١﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَكُنْ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يُمْسِكُنَّ
 أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَائِعُوا بِمَا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ ذَلِكَ يُؤْخِظُ بِهِ مَنْ كَانَ بَيْنَكُمْ يُؤْمِنُ بِشَاوِ
 وَالتَّيْمُونِ لِأَخِيرِهِ ۚ ذَلِكَ كُنْتُمْ لَكُمْ وَأَطْلَعْتُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ سَوَاءٌ
 تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٢﴾ (بقرہ: ۲۳۹-۲۴۲)

ترجمہ: طلاق دو بار ہے۔ پھر یا تو سیدھی طلع (مطلقہ عدالت کر) روک لیا جائے یا بجلے
 طریقے سے اس کو رخصت کر دیا جائے۔ اور رخصت کرتے ہوئے یہاں کرنا تھا کہ اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ جو کچھ
 تم انہیں دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس لے لو۔ البتہ یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ زوجین کو اللہ کی حدود پر قائم
 نہ رہ سکے گا اندیشہ ہو۔ ایسی صورت میں اگر تمہیں یہ خوف ہو کہ وہ دونوں اللہ کی حدود پر قائم نہ رہیں گے تو
 ان دونوں کے درمیان اس طرح معاملہ ہو جائے جس پر کچھ مضائقہ نہیں کہ عورت شوہر کو کچھ معاوضہ دے کر نکاح
 اٹھائے (محل کرے)۔ یہ اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں ان سے تجاوز نہ کرو۔ اور جو لوگ اللہ کی حدود سے تجاوز
 کریں گے تو وہ ظالم ہوں گے۔ (۲۳۹) پھر اگر (دوبارہ طلاق دینے کے بعد شوہر نے بیوی کو بوسہ یا بار) طلاق سے
 لڑی تو پھر وہ عورت اُس کے لئے محال نہ ہوگی جب تک کہ اُس کا نکاح کسی دوسرے شخص سے نہ ہو چلائے۔
 پھر وہ (دوسرا شخص) اُس عورت کو طلاق دے دے تب اگر پہلا شوہر (اور یہ عدالت دونوں پر نیا کیلی
 کہ وہ اللہ کی حدیں کو تو تم رکھیں گے تو ان کے لئے پھر تہرور کر لیجئے) دوبارہ نکاح کر لیجئے) جس کی کئی مثال
 نہیں ہے۔ یہ اللہ کی مقرر کردہ حدیں ہیں جنہیں وہ جاننے والوں کے لئے واضح کرنا ہے۔ (۲۴۰) اور جب تم
 عورتوں کو طلاق دے دو اور ان کی عدالت پوری ہوئے تو اگر جانے تو اس صورت میں یا تو بجلے طریقے سے انہیں
 روک لیا جائے طریقے سے انہیں رخصت کر دو۔ بعض متانے کی فرض سے انہیں روکے نہ رکھو۔ اور جو کئی

مسلم کا ذوق طلاق

ایسا کرے گا تو وہ درحقیقت اپنے آپ ہی بظلم کرے گا۔ اللہ کی آیات و احکام کو کھیل نہ ڈالو۔ بھول نہ ڈالو کہ اللہ نے ہمیں (عظیم نعمت سے ہمیں سرفراز کیا ہے۔ وہ ہمیں نصیحت کرتا ہے کہ جو کتب و احکام اس نے تم پر اتاری ہے اس کا اقتدار ملحوظ رکھو۔ اللہ سے ڈرو اور خوب جان لو کہ اللہ کو (اپنے بندوں سے غلطی برسات کی خبر ہے۔ (۱۳۱) جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دے چکے ہو اور وہ اپنی عذت وری کریں تو پھر ان کے درمیان دکاوش نہ ڈالو کہ وہ اپنے (ذریعہ تعزیر) شوہروں سے بچ کر گئیں جب کہ وہ مردانہ طریقے سے باہم ٹھانکتے پر راضی ہوں۔ تمہیں نیکی کی بات ہے کہ اس قسم کی حرکت نہ کرو، آخر تم کو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان ہو۔ قبلہ سے لئے فرشتے اور دیگر طریقہ یہی ہے کہ اس سے باز رہو۔ اللہ (ان باتوں کی مصنوعات کو خوب) جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔) کیونکہ تمہارا علم محدود ہے (۱۳۲)

شرعی احکام و مسائل

ان آیات و کتب میں اصحاب معاصرہ کے لئے چند بہترین احکام دئے گئے ہیں اور طلاق کی حالت میں بھی مرد اور عورت دونوں کے حقوق کی نگہداشت کی گئی ہے۔ غامی کو عورت کے حقوق کو کچھ زیادہ ہی خیال رکھا ہے۔ چند بظلمت کے واقعہ سے غریب بظلم و جبر معلوم ہوتا ہے کہ یہ گویا کہ مرد کا ایک قدم اقدام ہے مگر اس صورت میں بھی اسلام نے عورت کی فطری سادگی کا لحاظ رکھتے ہوئے جس طرح قدم قدم پر اس کے حقوق کی نگہداشت کی ہے اور مختلف حیثیتوں سے مرد پر بندشیں عائد کرتے ہوئے عورت کے ساتھ نرمی و مہارمت کا رویہ اختیار کرنے کی تاکید کی ہے اس سے زیادہ کانسٹیبل نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ ان آیات میں مردوں سے خطاب کرتے ہوئے انہیں بار بار تاکید کی گئی ہے کہ وہ عورتوں پر ظلم و زیادتی نہ کریں۔ اور اللہ کی حدود کو نہ توڑیں ایک دوسرے کے حقوق کو پامال نہ کریں اور احکام الہی کو مذاق نہ بنائیں۔ بلکہ خدا اور یوم آخرت کا خوف کرتے ہوئے ان احکام پر پوری امانداری کے ساتھ عمل کریں۔ یہ آیات قانون اور وعظ و نصیحت دونوں کے استخراج کا بڑا حسین نمونہ ہیں۔

غرض اسلام نے عورت کو جسے حقوق دئے ہیں اور قدم قدم پر جس طرح اس کے ساتھ رعایت کی ہے اس سے زیادہ کانسٹیبل نہیں بنایا۔ بلکہ مذہب الہی میں نہیں ملتا۔ اسلام نے اگر مردوں کو طلاق کا حق دیا ہے تو

خو، قرب و میثاقِ نسل کرنے کا حق دیا ہے کہ اگر مردوں کی طرف سے ظلم و زیادتی ہو رہی ہو تو عدالت یا شرعی چنبیٹ وغیرہ سے رجوع کر کے وہ "خلع" کے ذریعہ نازیبا ہو، پر حادہ نکاح کو فسخ کر سکتی ہے جس کا اہل تذکرہ ان آیات میں موجود ہے۔ اس کے علاوہ اسلام نے عورت کو اور بھی بہت سی دفعائیں دی ہیں اور بہت سی خرابیوں کا سد باب کیا ہے، بہر حال ان آیات سے صنفِ ہونے والے چند اہم احکام و مسائل کی تشریح ضرور کی جاتی ہے۔

۱. زوجت کا حق صرف دو تک ہے

عصب بنیبت میں دو از حد کہ یک شخص اپنی بیوی کو چھٹی مرتبہ چاہتا طلاق دیتا اور جب چاہتا اس کو اپنے نکاح میں لو لیتا، اس ظلم کی وجہ سے طور آں کی زندگی دو بھر ہو گئی تھی۔ یہ اسلام نے اس ظلم کو مٹانے کے لئے مرد کا صرف دو طلاق قرار دیا ہے جس کے بعد وہ اپنی منکوحہ عدت کو دوبارہ نکاح کئے بغیر لو لے سکتا ہے۔ ہاں اگر وہ تیسری طلاق سے دس سال تک عورت اس سے مستقل طور پر جدا ہو جائے گی۔

چنانچہ اس آیت کا سبب مذہب مشہور قریباً سلطان بھی ہے کہ یہ طلاقِ مطلق کے بارے میں نزن ہوئی ہے۔ چنانچہ ایک حدیث میں مذکور ہے کہ دو رسالت میں ایک شخص نے چالی بیوی سے یوں کہہ کر یس نہ تو مجھے اپنی گھر والی بنائے لکھن کا اور نہ تجھے پوری طرح آزاد دینی کروں گا جس کے باعث تو دوسرا نکاح کر گئے۔ اس پر بیوی نے بولا وہ کیسے؟ تو اس نے کہا کہ میں تجھے طلاق دوں گا، مگر جب تیری مدت پوری ہوئے تو آئے تجھے نکالوں گا۔ اور عمر بھر بہت ساتھ ہی طریقہ اختیار کر لہیں گا، اس کی وجہ سے تو معلق ہو کر رہ جائے گی؟ تب اس عورت نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے اس کی شکایت کی، اور حضرت عائشہؓ نے اس کا تذکرہ رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا، تو اس پر یہ حکمت نازل ہوئی کہ طلاق دینے کے بعد رجوع کرنے کا حق صرف دو تک ہے۔ اور نہ پہلی بیبت میں جو طریقہ رائج تھا وہ منسوخ ہے یا

یہ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ اس آیت کو یہ میں اور اصل

لے رکھے تفسیر رکھیں، لہذا بعد از نزول انسانی فرمیں ۱۰۰/۱۰۰

لے رکھے، نیز تفسیر بہتر اور ۱۰۰ تفسیر ابن عباسؓ ۱۰۰ تفسیر کبیر ۱۰۰/۱۰۰ اور تفسیر ابن جریر ۱۰۰/۱۰۰

طلاق کا سنت طریقہ بتایا گیا ہے۔ یعنی عرضِ شخصِ اپنی بیوی کو دو طلاقیں دے چکا ہو وہ تیسری طلاق سے بچے گا۔ اہم قرطبی ان دونوں اقوال کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان دونوں معنوں کی حامل ہو سکتی ہے۔

طلاق مُتَّع ہے کہ ہر شخص ایک ایک طلاق دی جائے جسے یعنی یہ طلاق متفرق ہو، یکہ بیکہ نہ ہو۔ اور یہ تفسیر اس قول کے مطابق ہے کہ یکہ وقت میں طلاق دینا حرام ہے۔

۲۔ اثبات رجعت میں حکمتِ الہی

امام دانی تحریر کرتے ہیں کہ اثباتِ رجعت میں حکمت یہ ہے کہ انسان جب تک اپنی شریکِ حیات کے ساتھ رہتا ہے اُسے اس بات کا احساس نہیں رہتا کہ کیا اپنی شریکِ حیات کی بُرائی اس پر شانِ گزر سکتی؟ یا نہیں؟ لیکن جب وہ اُس سے مجدا ہو جاتی ہے تب اُسے اس کا صحیح احساس ہوتا ہے۔ لہذا اگر اللہ تعالیٰ صرف ایک ہی طلاق کو ناقابلِ رجوع قرار دے دیتا تو انسان کے لئے یہ شفقت بہت سخت ہو جاتی۔ کیونکہ بیوی کی بُرائی کے بعد ہی اُس کی محنت ظاہر ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے چونکہ یہ تجربہ ایک طلاق سے پورا نہیں ہوتا اس لئے اللہ تعالیٰ نے بُرائی کے بعد رجعت کا حق دو طلاقیں تک باقی رکھا ہے۔ کیونکہ دیکھا انسان کو اس بُرائی کا اچھی طبع تجربہ ہو جائے اور وہ اس سلسلے میں اپنے دل کا حال حلیم کر سکے۔ پھر اگر اُسے عینتِ کور دکھ لینا اور طلاق سے رجوع کر لینا ہی بہتر معلوم ہو تو وہ (دو طلاقیں کے بعد) معروف طریقہ سے اُسے رد کرے گا۔ دیندہ دوسری ہوتی ہیں اگر اُسے چھوڑ دینا ہی مناسب فقرائے تودہ بہتر طریقے سے اُسے چھوڑ دے گا۔ تو اس طرح درجہ بدرجہ اہم اہم اہم ترتیب کار کی ہندسے پر اللہ تعالیٰ کی کامل تدبیر کی رحمت و مہربانی پر دلالت کرتی ہے۔

حجۃ تفسیر قرطبی ۱۲۶/۲

حکۃ تفسیر ابن جوزی، عبدالرحمان ابن جوزی، ۳۶۲/۱، مطبوعہ دمشق

حکۃ تفسیر کبیر، الاقدام دہلی، ۱۱/۱، مطبوعہ دہلی

حکۃ ایضاً ۹۸/۱

ہے اسلامی ضابطہ کی رو سے ایک ایک کر کے طلاق دینے کی حکمت و مصلحت، جس کو صحیح طور پر سمجھنے کے بعد انسان عدالت و پشیمانی سے بچ جاتا ہے۔ کیونکہ آیت اس طرح میں کامل غور و فکر کرنے اور مجمع قدم اٹھانے کا موقع مل رہا ہے۔ لیکن اگر وہ ایک وقت میں طلاق دے دیتا ہے تو ہر سال کے فائدہ کیلئے ختم ہو جاتا ہے اور غور و فکر کا موقع ہی باقی نہیں رہ جاتا۔ اسی وجہ سے اسلامی مشریت میں ایک وقت میں طلاق دینا سخت گناہ کا باعث ہے۔ بعض ائمہ اسے مکروہ و ناجائز اور بعض حرام کہتے ہیں۔

غرض یہ صواب اسلامی قانون حق کی خصوصیت ہے کہ بیوی کو طلاق لے چکے کے بعد بھلے زجر اٹھائے گا وہ واپس بند نہیں ہو جاتا۔ جتنی دیر بیوی طلاق کو واپس لے کر طلاق کو دوبارہ بیوی بنانے کا حق پوری طرح باقی رہتا ہے۔ ورنہ دنیا کے دوسرے کسی بھی مذہب اندکسی بھی قانون میں یہ خصوصیت پائی نہیں ملتی۔ بلکہ اس کے برعکس جب ایک بار طلاق ہو جاتی ہے تو پھر ہمیشہ کے لئے جدائی ہو جاتی ہے۔ اس اعتبار سے اسلامی قانون دنیا کا انوکھا اور برتر قانون ہے، جو اُس کے من و جانب اللہ ہونے کی ہی ایک دلیل ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ انوکھا قانون آسمانی مذہب کی تکمیل کرنے والا اور ایک بڑا زمکمت قانون ہے، جس میں مذکور عورت کو ضرور پہنچنا ہے اور مذہبی لوگوں کو خرمندہ ہونا پڑتا ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ اس قانون کو واقعی طرح سمجھ کر اس پر عمل کیا جائے۔

۳۔ طلاق ایک ایک کر کے دی جائے

آج کل لوگ جہالت کی بنا پر ایک ساتھ تین طلاقیں دے بیٹھے ہیں۔ یہ بہت محنت گناہ ہے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کی مذمت کی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ شخص کو جو اپنی بیوی کو یکساں تین طلاقیں دیتا تھا دُترے لگایا کرتے تھے۔ اور اصلاح معاشرہ کے لئے یہ طریقہ کفر بھی مسلم ملکوں میں رائج کرنے کی ضرورت ہے کہ ایک وقت میں تین طلاق دینے والوں کی ہر دُتر سے لے لی جائے۔ ورنہ یہ مذموم طریقہ ختم نہیں ہو سکتا۔

طلاق دینے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ باوجود عورت کو ظہر کی حالت میں محبت کیے بغیر صرف ایک

طلاق کے کرچھوڑ دیا جائے (جسے طلاقِ احسن کہتے ہیں) 'یا تین مہینوں میں تین طلاق ایک ایک کر کے دی جائے (جسے طلاقِ حسن کہا جاتا ہے)۔ یعنی ہر مہینہ ایک طلاق ایسی حالت میں دی جائے جب کہ عورت کی ماہواری کے دن نہ ہوں اور اس دوران اُس نے بیوی سے صحبت نہ کی ہو۔ اس طریقے پر مرد جب دو طلاقیں دے چکا ہو تو اس کو تیسری طلاق دینے سے پہلے عورت کو لوٹا لینے کا حق باقی رہتا ہے۔ اس کا تذکرہ پہلی آیت میں "طلاق دو بار ہے" کے الفاظ کے ذریعہ کیا گیا ہے۔ (۱۶۶)

غرض یہ آیت کریمہ ان دونوں قسم کی طلاقوں کی حامل بن سکتی ہے۔ کیوں کہ ان دونوں میں فرائضی الفاظ "الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ" (طلاق دو بار ہے) کے مطابق ٹھیک ایک طلاق پر طلاق دینے کا ضابطہ پورا ہو جاتا ہے۔ بالفاظِ دیگر طلاق دو مرتبہ کہنے کا تقاضا ہے کہ یہ دونوں طلاقیں ٹھیک ٹھیک ہوں، یکساں ہوں، دونوں گناہ لازم نہ لے لے اور خدا کی نافرمانی نہ ہوگی۔

۴۔ تین طلاق کے بعد عورت حرام ہو جاتی ہے

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو شرعی طریقے کے مطابق ایک یا دو طلاق (حالتِ طہر میں) دیا تو ایک ایک کے حساب سے دے دیں، مگر زوجہ نہیں کیا یہاں تک کہ عورت کی عدت گزر چکی تو اب مرد کو بیع کرنے کا اختیار باقی نہیں رہا۔ اور ایسی عورت کو "ہائِن" یا "ہائِنِ محضی" کہا جاتا ہے، مطلب یہ کہ وہ عورت اپنے شوہر کے نکاح سے آزاد ہو گئی اور اُس پر حینِ زوجیت باقی نہیں رہا۔ اس صورت میں دوبارہ طلاق کے لئے پھرنے سے نکاح کرنا جائز ہے۔ لیکن اگر تیسرے طہر میں تیسری بار طلاق لے دی جائے تو پھر شوہر کو رجوع کرنے کا حق سرست باقی ہی نہیں رہتا۔ اور بغیر طلاق کے ان دونوں کا دوبارہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا۔ یعنی جب تک کہ کوئی دوسرا شخص اس عورت کو اپنے نکاح میں لے کر شمس سے ہم بستری نہ کرے۔ اس کا تذکرہ آیت ۲۳۰ کے اس فقرہ میں کیا گیا ہے: "پھر شوہر نہ اگر عورت کو تیسری بار طلاق دے دی تو وہ عورت اُس کے لئے حلال نہ ہوگی جب تک کہ اُس کا نکاح دوسرے شخص سے نہ ہو جائے"۔ یعنی جب تک کہ دوسرا شخص اُس سے صحبت نہ کرے۔ واضح ہے کہ لفظ نکاح کے اصل معنی جماع یعنی صحبت کرنے کے ہیں۔ اور جہاں یہ لفظ عقدِ نکاح کے لئے بولا جاتا

اور چند چیزوں کے بارے میں تمہارے ساتھ رحم دلی کے طور پر بغیر کسی بھول کے خاموشی اختیار کی ہے۔ لہذا تم ان کے بارے میں (خواہ مخواہ) سوال مت کرو (دوبارہ کسی شکل میں پوچھاؤ گے)۔

اسی آیت (۲۴۰) سے ملکی مذہب والوں نے استدلال کیا ہے (دلیل پکڑی ہے) کہ بیک نکاحین طلاق دینا حرام ہے۔ اور ان کے نزدیک صرف ایک طلاق وینا ہی سنت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "طلاق دوبارہ ہے" پھر اس کے بعد فرماتا ہے "بیر اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں" تم ان سے تجاوز نہ کرو۔ اور جو لوگ اللہ کی حدوں سے تجاوز کریں گے تو وہ ظالم ہوں گے۔ نیز یہ لوگ محمودینِ امیہ کی حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیک وقت تین طلاق دینے والے ایک شخص پر پڑی تھ یہ بھائی کا اظہار فرمایا ہے اس حدیث کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

۶۔ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں پڑ جاتی ہیں

نیز اس استدلال کی نکتہ یہ بھی ظاہر ہونا ہے کہ بیک وقت تین طلاق دینا اگرچہ حرام ہے مگر ایسی طلاقیں پڑ جاتی ہیں۔ کیونکہ ظالم ہونے کا یہی مطلب ہے کہ وہ پڑ گئیں۔ ورنہ اس از کتاب کے باوجود کوئی شخص ظالم نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ اس طرح کہنے سے یہ آیت آگے بے معنی ہو جاتی ہے۔ ظاہر بات ہے کہ جو شخص ظلم کہے گا وہ ظالم کہلائے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص ظلم کرنے کے باوجود ظالم نہ کہلائے۔ جس طرح کہ کوئی شخص حق کرنے کے باوجود فاسق نہ کہلائے، مگر وہ کرنے کے باوجود مجنوں نہ ہو، چوری کرنے کے باوجود چور نہ بنے۔ دفس علی ذلک۔ اس طرح کہنا خلافِ عقل ہے۔ یہی مطلب ہے اس آیت کریمہ کا:

يَذَلِكْ حَدُّهُ وَذُلُّهُ فَلَا تُعْتَدُوْهَا ۚ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُوْكَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ اَھُمُ الظّٰلِمُوْنَ (یہ اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں، تم ان سے تجاوز نہ کرو۔ اور جو لوگ اللہ کی حدوں سے تجاوز کریں گے تو وہ ظالم ہوں گے)۔

اب جو لوگ کہتے ہیں کہ بیک وقت تین طلاق دینے سے وہ واقع نہیں ہوتی یا صرف ایک واقع ہوتی ہے وہ دیکھیں کہ ان کا قول کہاں تک صحیح ہے اور وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ نیز مستبرزانِ حضرت ابنِ عباسؓ

نے ایک دوسری آیت کریمہ سے بھی تین طلاق کے وقوع پر قطعی اور نکلتا انداز میں استدلال فرمایا ہے۔ یعنی از روئے قرآن بیک وقت دی ہوئی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔ اس کی تفصیل اگلے باب میں حدیث کے تحت ملے گی۔ ظاہر ہے کہ جب قرآن مجید سے قطعی طور پر تین طلاقوں کے وقوع کا ثبوت مل جائے تو پھر اس مسئلے میں چنانچہ وٹھیں کی گمانش ہی نہیں رہ جاتی اور اس حقیقت کو تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں رہ جاتا۔

۷۔ جہالت کی بنا پر دی ہوئی طلاقیں بھی پڑ جاتی ہیں

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ بیک وقت دی ہوئی تین طلاقیں پڑ جاتی ہیں تو اب اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ خواہ وہ جان بوجھ کر دی گئی ہیں یا جہالت کی بنا پر اور انجانے میں وہ فعال میں واقع ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ ایک حدیث میں مذکور ہے کہ ایک شخص حضرت ابن مسعودؓ کے پاس آیا اور کہا کہ اُس نے کل رات اپنی بیوی کو ایک سو طلاقیں دے دی ہیں۔ جب نے پوچھا کیا بیک وقت ؟ اُس نے کہا ہاں۔ آپ نے پوچھا کہ کیا تم چاہتے ہو کہ دو تم سے جدا ہو جائے ؟ اُس نے کہا ہاں۔ تو آپ نے فرمایا کہ یہ بات ایسے ہی ہوگی جیسے تم نے کہا ہے۔ یعنی اب وہ جدا ہو چکی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ دیکھو اللہ نے طلاق کا معاملہ گھول کر بیان کر دیا ہے۔ تو اب جس نے اللہ کے حکم کے مطابق طلاق دی تو یہ صورت اللہ نے واضح کر دی ہے۔ مگر اس مسئلے میں غڑبڑ کرے گا تو ہم اس کی بنا کو اس کے سر باندھ دیں گے۔ اس لئے معاملات کو اس طرح طالعیا ذکر اس کی وجہ سے ہم کسی مشکل میں پڑ جائیں گے۔

حدیث پہلی سے سید بن جعفر سے روایت کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے جعفر بن محمدؓ سے کہا کہ لوگ اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ جس نے جہالت کی بنا پر تین طلاق دے دیں تو انہیں سنت کی طرف لوٹنا جائے گا اور انہیں ایک قرار دیا جائے گا۔ اور وہ اس کی روایت آپ سے کرتے ہیں۔ تو انہوں نے فرمایا معاذ اللہ یہ ہمارا قول نہیں ہے۔ (بلکہ ہمارا قول یہ ہے کہ) جس نے تین طلاق دے دی تو یہ بات اُسی طرح ہوگی جس طرح کہ اُس نے کہا ہے۔

نیز یہ بتی نے ایک اور روایت جعفر بن محمد ہی سے بیان کی ہے، جس کے مطابق انہوں نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق خواہ جہالت کی بنا پر دے، جان بوجھ کر دے وہ اس سے بڑی ہوگئی۔

۸۔ تین کو ایک قرار دینا اصلاً شیعوں کا مسلک ہے

اوپر مذکور آنحضرتؐ کی دو حدیثیں ہیں، جعفر بن محمد سے مراد حضرت جعفر صادقؑ (۸۰ - ۱۴۸ھ) ہیں جن کو شیعہ اپنا امام مانتے ہیں۔ مگر ان دونوں حدیثوں سے شیعوں کا پرل بھڑکی کھل جاتا ہے کہ وہ جھوٹے حدیثیں سمجھ کر انہیں اپنے اماموں کی طرف منسوب کرنے لگے۔ مگر بعد کی تحقیق سے حق کے جھوٹ اور مکر و فریب کا پردہ چاک ہو جاتا تھا۔ بھوجاں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تین طلاقوں کو ایک قرار دینے کی بات دو اصل شیعوں کی چلائی ہوئی ہے، جز: بالکل بے اصل ہے۔

واقعہ یہ کہ شیعوں کا عمومی مسلک یہ ہے کہ ایک وقت تین طلاق دینے سے ایک بھی واقع نہیں ہوتی بلکہ بعض شدید فرقوں کے نزدیک اس سے ایک طلاق واقع ہوتی ہے۔ لہذا یہ مسلک اصلاً شیعوں ہی کا چھایا ہوا اور انہیں کا پیروی کیا ہوا معلوم ہوتا ہے۔

۹۔ نکاح ثانی میں صحبت ضروری ہے

جب کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاقات دے دے (خواہ وہ اکٹھا ہو یا الگ الگ) تو وہ اس پر اس وقت تک حرام رہتی ہے جب تک کہ مسب ذیل پانچ شرائط پوری نہ ہو جائیں: ۱۔ عدلت نہت گزارے گی۔ ۲۔ دوسرا نکاح کرے گی۔ ۳۔ دوسرا شوہر اس سے ہم بستری کرے گا۔ ۴۔ پھر وہ از خود طلاق دے گا۔ ۵۔ پھر اس کے بعد وہ دوسرے شوہر کا عدلت گزارے گی۔ ۶۔ جب یہ پانچ شرطیں پوری ہو جائیں تو پھر وہ پہلے شوہر سے دوبارہ نکاح کر سکتی ہے، جب کہ وہ

۱۔ بیہوش، منقول، ذخیرہ مشرق، ۲۰۰/۱

۲۔ شاہ دانش الصنائع، ۱۰۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳

اُس سے دوبارہ نکاح پر ماضی ہو۔ چنانچہ اس سلسلے میں قرآن کا حکم اور فیصلہ اجنبی ضرور برائے مرد و عورت ہے۔ اب رہا عدتوں کا معاملہ تو ان میں اس حقیقت کو پوری فرج کھول کر میان کر دیا گیا ہے کہ تین طلاقوں کے بعد دوسرے شوہر کا اُس عورت سے محبت کرنا ضروری ہے۔ اس کے بغیر وہ پہلے کے لئے طوائف نہیں ہو سکتی۔ مثلاً :

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق دے دی تو اُس نے دوسرا نکاح کر لیا۔ مگر دوسرے شوہر نے بھی اُسے طلاق دے دی۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کیا وہ عورت پہلے کے لئے حلال ہو سکتی ہے ؟ تو آپؐ نے فرمایا نہیں، جب تک کہ وہ اُس عورت کی شہسوار کے لئے جس طرح کہ پہلے نے چمکا ہے شیشہ (بیہوش کر دینا) نہیں چمکے۔ (مراۃ ہم ہستی ہے)۔ ایک دوسری حدیث میں جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے مذکور ہے کہ زنا کے خلاف قرآن کی بیوی سزا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں اور عرض کیا کہ زنا کے لئے نہیں طلاق (تین طلاق) دے دی ہے۔ پھر فرمایا کہ میں نے عبد الرحمن بن قیس سے نکاح کر لیا ہے، مگر عبد الرحمن کے پاس جو کچھ ہے وہ کپڑے کے چھندے کی طرح ہے جو ابھی بنناؤ گیا ہو (مطلب یہ کہ وہ نامزد ہیں)۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید تم پھر سے زنا کے پاس واپس جانا چاہتی ہو ؟ مگر نہیں ہے۔ بات اُس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ تمہاری مٹھاس چمکھنے لے اور اُس کی مٹھاس سے نہ لوبہ لے

یہ دراصل تین طلاق دینے والے کے لئے ایک سنتِ مزاح ہے۔ کیونکہ عورت سے جدا ہونے کا مقصد صرف ایک طلاق سے بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ مگر شریعت کے اس تہمان اور بے ضرورت ضابطہ سے نہ کوڑا نہ ہونے اور انتہائی تہذیبِ آدم اٹھانے بجائے جب کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک وقت تین طلاق دے بیٹھا ہے تو وہ نہ صرف اللہ اور اُس کے قانون کی خلاف ورزی کرتا ہے بلکہ وہ دراصل اللہ کی سب سے بڑی نعمت کو اللہ تعالیٰ نے اُسے بیوی کی شکل میں عطا فرمائی تھی، نعمتِ تمکک کے لئے بنایا گیا ہے نہ کہ دینِ باقا کے لئے اور اس بنا پر

وہ محنت سے سخت مرزا کا استحقاق فرما پاتا ہے۔ لہذا اب ایسے شخص کی مرزا یہ ہے کہ اس کی بیوی جب تک کسی دوسرے شخص کا ٹنڈہ دیکھ نہ لے وہ اس کے لئے حلال نہیں ہو سکتی، تاکہ اُسے اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ اللہ کی عطا کردہ نعمت کی نہ قدرتی اور خدا کی قانون کی خلاف ورزی کو اختیار کیا جاتا ہے! تاکہ اس سے دوسروں کو بھی عبرت حاصل ہو اور انہیں اس غلط اقدام کا انجام اچھی طرح معلوم ہو جائے۔

چونکہ ایسے شخص نے خدا کے بنائے ہوئے قانون کی خلاف ورزی کر کے دوسرا عمل غیرت خداوندی کو لگا کر ہے، اس لئے اب ضروری ہے کہ ایسے شخص کی بیوی کو دوسرے شخص کے پاس بھیج کر اپنے نافرمان اور ناقہ رے شخص کے جناب فیوت و خود راہی کو بھی نہیں پہنچائی جائے۔ اس اعتبار سے یہ قانون بالکل معقول اور سائنٹفک نظر آتا ہے۔

۱۰۔ حلالے کے لئے کرائے کا شوہر کرنا حرام ہے

اس موقع پر تین حقائق کے بعد، سلامی شریعت میں "حلالے" کی روئید لگائی گئی ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ کسی نہ کسی طریقے سے یہ مرزا پر ای کر ل جائے۔ یعنی کرائے کا کوئی "شوہر" تلاش کر کے حلالہ کر دیا جائے۔ اس طریقہ سخت ناہ بگ حرام ہے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے فعل پر لعنت فرمائی ہے۔

"اللہ لعنت کہت حلالہ کرنے اور کرائے والے پر"۔

لہذا مطلقہ عورت کا نکاح ثانی صنف اسی صورت میں صحیح ہو سکتا ہے جب کہ کوئی دوسرا شخص نہ اپنی طرف سے برضا و رغبت نکاح کرے اور حلالہ کرنا اس کے پیش نظر نہ ہو، بلکہ وہ اس عورت کے ساتھ زندگی گزارنے کا خواہش مند ہو، جب کہ نکاح کا اصل مقصد ہے۔

چنانچہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کہ کوئی شخص اگر اپنی بیوی کو تین طلاق دے دے اور اس کا بھائی بغیر کسی شوہر سے یا نزداد کے اپنے بھائی کے لئے حلالہ کرنے کا فرض سے ان خود نکاح کرنے (پھر طلاق دے دے) تو کیا وہ پیسے شخص کے لئے حلال ہو سکتی ہے؟ آپ نے

فرمایا نہیں، جب تک کہ وہ برضا و رغبت (یعنی پیشگی کی فرط سے) انکاح نہ کرے، ہم اس قسم کے نکاح کو دور رسالت میں زنا تصور کرتے تھے۔ ﷺ

۱۱۔ طلاق کے بعد عورت کو دیا ہوا مال واپس لینا جائز نہیں

آیت ۲۲۹ میں مردوں کو یہ بھی حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ نکاح کے وقت اپنی بیویوں کو میراثیہ اور کپڑے وغیرہ جو کچھ دے چکے ہیں، وہ طلاق دینے کے بعد واپس نہ لیں، جیسا کہ زمانہ بائیسیت میں عربوں کا طریقہ تھا۔ ایسا کرنا ان کے لئے جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات عورتوں کے حق میں سخت نا انصافی ہوگی۔ اور جیسا کہ اگلے صفحہ میں مذکور سورۃ نساء کی آیت ص ۴ کے تحت اس کی مزید تفسیل آئے گی۔ یہ ساری چیزیں عورتوں کے ساتھ لطف و محبت حاصل کرنے کا جملہ ہیں۔ اور عورت چاہے کتنا ہی کمزور و ناتوان ہو، اس پر ہر چیز میں واپس لینا کسی بھی طرح جائز نہیں ہے۔ بلکہ اس کے برعکس اسلام لوگوں کو یہ اخلاقی نظم دیتا ہے کہ ملحقہ عورتوں کو رخصت کرتے وقت مزید کچھ دے دلا کر رخصت کیا جائے۔ جیسا کہ ایک دوسری آیت کریمہ (بقرہ: ۲۲۱) میں اس کی تشریح کی گئی ہے۔ اور اس کا بیان اگلی آیات میں آئے گا۔

ایک حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: آپؐ نے فرمایا کہ زمانہ چاہنیت میں (کوئی بھی شخص اپنی بیوی کو دے دے، پھر اس کو واپس لے لیتا تھا اور اس کو کسی قسم کا گناہ نہ سمجھا جاتا تھا۔ تو اس نے یہ آیت ازل و قائل: ”تمہارے لئے جائز نہیں ہے کہ تم جو کچھ اپنی عورتوں کو دے چکے ہو ان میں سے کچھ بھی لے لو؟“ تو اس آیت کے نزول کے بعد عورتوں کی کوئی بھی چیز لینا مردوں کے لئے صحیح نہیں رہا۔“ سو اسے اس کے کہ اس کا کوئی حق ہو۔ پھر اس کے بعد ارشاد ہوا: ”اگر ان دونوں کو اندیشہ ہو کہ وہ اللہ کی حدوں (مواہم) کو نہ ٹنڈھ سکیں گے؟ اسی طرح ارشاد ہے: ”اگر تم کو اندیشہ ہو کہ وہ دونوں اللہ کی حدوں کو نہ ٹنڈھ سکیں گے؟“ ﷺ

مطلب یہ کہ جب حق تم کا اندیشہ پیدا ہو جائے تو پھر اس صورت میں (یعنی طلاق یا فسخ حاصل

کرنے کی غرض سے، کچھ نے دست کرکھڑ کر لیے ہیں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس کی تفصیل الگ بحث میں کی گئی ہے۔

۱۲۔ ظلم و زیادتی کی وجہ سے عورت طلاق لے سکتی ہے

اس آیت ۷۷: ۱ کی تفسیر سے ہر مسلمان عورت کو طلاق حاصل کرنے کا حق بھی نہایت زیادہ ہے، جب کہ اس میں بائیسویں کے حقائق کشیدہ ہو جائیں اور دین و دوزخ میں کسی چیز یعنی نہ ہر، مگر شوہر طلاق لینے پر آمادہ بھی نہ ہو (۱) یہ کہ مرد عورت پر ظلم و زیادتی کر رہا ہو اور اس بنا پر عورت کو اس کے ساتھ زندگی گزارنا دشوار ہو جائے ہو اور طلاق کے کسی سبب کی بنا پر جب عورت کو یہ اندیشہ پیدا ہو جائے کہ وہ زندگی بھر غلامی اور کڑی سے لگاؤ کے ساتھ اس کا بھڑکاؤ نہ ہو سکے گا تو اس صورت میں عورت کو یہ کہے کہ میں اپنا ہر یا اس کا کچھ حصہ چھوڑ دیتی ہوں اور شوہر اس کے بدلے میں طلاق لینے کے قریب سے معاملے کو "خلع" کہتے ہیں۔

طلاق کی صورت میں جو طلاق لے لی جائے گی وہ (جس کو زنا نامہ والے نہیں بلکہ بائند (بندہ ہونے والی) ہوگی۔ جو عورت نے معاملہ کر دیا کہ اس طلاق کو عید ہے، اس نے شوہر کو یہ حق باقی نہیں رہنا کہ اس طلاق سے رجوع کر سکے۔ البتہ یہی مرد اور عورت اگر پھر دوبارہ ایک دوسرے سے نکاح کر لیں تو اس پر راضی ہو جائیں تو اس کا زنا نامہ کے لئے بالکل جائز ہو گا۔ واضح ہے کہ نفس امارا طلاق لیتا ہے، اگر وہ چونکہ عورت کے مطالبے پر دی جاتی ہے اس لئے اس کا نام طلاق نہیں لگایا ہے۔

اس مسئلے میں یکہ اہم مسئلہ یہ ہے کہ اس قسم کا طلاق (خلع) میں اگر شوہر مرد کا ہو تو بھر "رذیہ" یعنی شواہد لینا جائز نہیں بلکہ حرام ہے۔ لیکن اگر شوہر عورت کا ہے تو اس صورت میں اپنے ذمہ بونے بھر سے یہ دو دلیل بخیر نہیں ہے۔

تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ آیت جمیعہ ہنہ ہنہ ہنہ کے واسطے میں نازل ہوئی جو ثابت بن قیسؓ کی بیوی تھیں۔ اس واقعہ کے مطابق ثابت بن قیسؓ نے اپنی بیوی کو مہر میں ایک بارغ دیا تھا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر دیکھے ان دنوں کے درمیان خلع کو دیا۔ عنه وہ بقول

بیتہ تفسیر ص ۲۸۲/۲۸۳ - تفسیر قرطبی ص ۱۳۷

عنه تفسیر ابن جریر ص ۲۸۰/۲۸۱ - تفسیر قرطبی ص ۱۳۷/۱۳۸

حضرت ابن عباسؓ یہ دور اسلام میں اولین نہیں تھا۔ بعض حدیثوں میں مذکور ہے کہ کسی عورت کے طلاق زیادہ جمع میں کرنا جائز نہیں ہے۔ بلکہ ایسی خواتین کو منکافات قرار دیا گیا ہے۔ اس کی تفسیر اگلے باب میں عدت کے تحت ملے گی۔

جمع مرد و عورت کے درمیان باہمی رضا مندی سے (خاص یا کوہنہ کی) عدت کے بغیر بھی ہو سکتا ہے یا شرعی حیثیت اور ذمہ کی عدالت و فیروہ کے ذریعہ بھی۔ اس مسئلے میں زیادہ بہتر یہ ہے کہ خود مرد و عورت کے طلاق پر باہم طلاق یا اس مسئلے میں شرعی عدت کے اندر دونوں میں صلح و صفائی اور تصفیہ کرنے کی کوشش کریں۔ لیکن اگر یہ کوشش نامکام ہو جائے تو چھ دنوں کے درمیان طلاق یا جمع کرادیں۔ واضح رہے کہ طلاق اگر مرد کی جانب سے ہو تو اس صورت میں مہر وغیرہ واپس لینا جائز نہیں ہے۔ اس اگر وہ عورت کے مطالبہ پر ہو تو اس صورت میں صرف مہر واپس لے سکتا ہے۔ جیسا کہ تفصیل درپیش ہو چکی۔

۱۳۔ مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دی جائے

آیت ۲۹ میں جو حکم دیا گیا خاکہ دو خلاف کے بعد یا مطلقہ عورت کو معرفت طریقے سے رک لیا جائے یا پھر سے بوی بنا یا جلنے) یا پھر خوش سوگ کے ساتھ دفعہ کر دیا جائے۔ اس کی مزید وضاحت آیت ۳۰ سے ملے گی کہ عورت کو کہا جائے کہ حق دے چکے کے بعد جب حلقہ خود رکھ کر عدت ختم ہونے کے قریب پہنچ جائے تو پھر اسے خواہ مخواہ تکلیف دینے کی غرض سے روکے رکھنا ناجائز نہیں ہے۔ مثلاً پہلے ایک طلاق دی تھی مگر جب عدت ختم ہونے کے قریب پہنچ گئی تو رجوع کر لیا اور پھر اس سے بعد دوسری طلاق دے دی۔ یہ عورت کو خواہ تو اسے ضرر اور نقصان پہنچایا جائے۔ تو فرمایا نہا ہے کہ اس قسم کا اقدام اللہ کا نافرمانی ایک منہ شرعی منہ اور ظلم ہے۔ خواہ اگر آیات اور اس کے احکام کے ساتھ ایک سزا ہے۔ لہذا ایک مسلمان کو کسی بھی حالت میں اللہ تعالیٰ کے احکام کی خلاف ورزی نہیں کرنی چاہیے۔

یہ آیت ایک انصاری شخص ثابت بن یسار کے بارے میں آئی ہوئی ہے جس نے اپنی بیوی کو طلاق دی تھی مگر جب اس عورت کی عدت ختم ہونے میں دو تین دن بے گنتی تو اس نے رجوع کر لیا۔ مگر اس کے بعد پھر طلاق دے دی۔ چنانچہ وہ اس فعل کو اسی طرح دہراتا رہا یہاں تک کہ اس عورت پر

نواہ کر رہے تھے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ نیت نازل کی (وَلَا تُنْسِكُوا هُتَنَ مَعْرَارًا لِنَلْعَنَ فَا)۔

۱۴۔ اللہ کے احکام کو مذاق نہ بناؤ

اللہ کی آیتوں میں اس کے احکام کے ساتھ مذاق مت کرو۔ (آیت ۲۳۱) یعنی اس کے احکام کے ساتھ مت کھینو۔ چنانچہ ناڈ جاہلیت میں لوگ نکاح کرنے یا طلاق دینے کے بعد یوں کہہ دیتے تھے کہ میں اُ مذاق کر رہا تھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ جس نے اس طرح مذاق اُٹھا کر یہ طلاق دی تو دونوں صورتوں میں یہ بات ناکو ہو جائے گی۔ اور مختلف کتب حدیث و تفسیر میں اس معنی کی متعدد روایتیں مذکور ہیں۔ چنانچہ ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں ایسی ہیں جن میں سبیدگی بھی سبیدگی ہے اور مذاق بھی سبیدگی ہے : نکاح، طلاق اور رجعت۔

امام بخاریؒ نے اپنی تاریخ میں حضرت عمرؓ کے خطاب سے روایت کیا ہے کہ چار چیزیں ایسی ہیں جو (نکاح) جائز تھی، نذر، طلاق، غلام آزاد کرنا اور نکاح۔ ایک اور حدیث میں مذکور ہے کہ : جس نے مذاق میں طلاق دی تو وہ ناکو (لوگو) ہو جائے گی، جس نے مذاق میں غلام آزاد کیا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ اور جس نے مذاق میں نکاح کیا تو وہ بھی نافرست ہو جائے گا۔

بہر حال امام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس نے مذاق کے طور پر یا کھیل کود میں طلاق دی تو وہ بڑا جائز ہے۔

۱۔ تفسیر ابن جریر ۲/۲۹۵، تفسیر درمنثور ۱/۲۸۵

۲۔ دیکھئے تفسیر قرطبی ۴/۱۵۱، یہ حدیث ترمذی، ابن ماجہ، حاکم اور بیہقی میں بھی ملتی ہے۔ دیکھئے تفسیر درمنثور ۱/۲۸۶

۳۔ منقول از تفسیر درمنثور، اذہار سیول، ۱/۲۸۶، مطبوعہ بیروت

۴۔ مصنف عبد الرزاق، منقول از تفسیر درمنثور ۱/۲۸۶

۵۔ تفسیر قرطبی ۲/۱۵۱

اسی طرح بیک وقت تین یا اس سے زیادہ طلاقیں دینا بھی احکام الہی کے ساتھ ایک مذاق ہے۔
 طلاق اصلاً ایک ایک کر کے دی جانی چاہئے، جیسے کہ ارشاد باری * اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ * (طلاق دو بار ہے) کا تقاضا ہے۔ یعنی دو طلاقیں دو بار ہوں، ایک ہی بار نہ ہوں۔ البتہ جب دو طلاقیں ایک بار دینا صحیح ہے تو ظاہر ہے کہ تین طلاقیں ایک بار دینا بھی منع ہے۔ حدیث شریف چونکہ قرآن کی تشریح ہے، اس لئے حدیث کی تفسیر سے ان دو بار کی طلاقوں کے درمیان کم از کم ایک ماہ کا وقفہ ہونا چاہئے۔ لہذا ایک ہی دفعہ میں دو بار یا تین بار، یا ایک ہی مجلس میں دو بار یا تین بار، یا ایک ہی غلطی میں دو بار یا تین یا طلاق دینا غیر شرعی اور منسوخ طریقہ ہے، جو دراصل احکام الہی کے ساتھ ایک مذاق ہے۔ اسی بنا پر نسائی کی ایک حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیک وقت تین طلاق دینے کو اللہ کی کتاب سے کھینٹا قرار دیا ہے۔ دیکھئے یہ حدیث کس طرح مروی ہے :

عمود بن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک شخص کے بابے میں خبر دی گئی کہ اس نے پی بیوی کو چار تین دفعیں دے دی ہیں تو تپ غضب تک ہو کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ کیا کتاب اللہ کے ساتھ کھینچا جانے کا جب کہ میں تمہارے سامنے موجود ہوں؟ اس پر ایک صحابی کھڑے ہو گئے اور کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو قتل کر دیں؟

علامہ سیوطی تحریر کرتے ہیں کہ اس حدیث کے ظاہری الفاظ (سے یہی نکلتا ہوتا ہے کہ) بیک وقت تین طلاق دینا حرام ہے۔ اور جو یہ ظاہر (ظاہر کی کفریت) کا مسلک یہ ہے اس طرح ہی ہوتی ہیں وہ طلاقیں پر ناجاتی ہیں۔ البتہ کیونکہ ان طریقوں کو واقعہً نہایت جاسے تو پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شدید وعاد غفل کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔ اتنی شدید، رافضی کو دیکھ کر ایک صحابی اس شخص کو قتل تک کر دینے کا ارادہ کر لیتے ہیں۔ وہی حدیث کی مزید تشریح اگلے باب میں حدیث و سنہ کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، از دفتر سبیل حق، ۱۳۲۶ھ، مطبوعہ بیروت

بسم اللہ الرحمن الرحیم، ۱۳۲۶ھ، مطبوعہ دار المکتبہ العربیہ بیروت

بسم اللہ الرحمن الرحیم، ۱۳۲۶ھ، (مجمع مکرر)

غرض جبکہ وقت نہیں یا تین سے زیادہ ملاقیں دینا بھی آیات الہی (احکام خداوندی) سے کہیں اور ان کے ساتھ مذاق کرنا ہے۔ جو بہ صورت لاگو ہو جائیں گی، لغو یا بے معنی نہیں ہوں گی۔ اور تین سے زیادہ ملاقیں دینے کی صورت میں صرف تین ہی واقع ہوں گی، باقی بے معنی قرار دی جائیں گی۔ کیونکہ کسی بھی شخص کو شرافت و عین ہنر ملاقیں دینے کا اختیار ہے۔ دیکھیے مسئلہ صپ ذیل حدیثوں سے وداورد و چار کی طرح کس طرح نابستہ ہوتا ہے!

مولوامام مالک میں مذکور ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عباسؓ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو سولہ ملاقیں دی ہیں تو آپ اس بارے میں کیا کہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ تین سے تو وہ مطلقہ بن گئی اور باقی ۱۲ کے ذریعہ کُرنے اللہ کے احکام کو مذاق بنا رہے ہیں۔

ایک دوسری حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے مذکور ہے کہ ایک شخص نے آپ سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو ایک سولہ ملاقیں دی ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تین سے تو وہ بائن (تم سے جدا) ہو گئی اور باقی ملاقیں کبھی قرار دی جائیں گی۔

اس طرح کی اور بھی حدیثیں موجود ہیں۔ بہر حال اس بحث سے یہ حقیقت ابھی طرح واضح ہو گئی کہ نکاح کے ”دو بول“ بولنے سے وہ جس طرح منعقد ہوجاتا ہے، اسی طرح طلاق کے ”دو بول“ بولنے سے وہ ٹوٹ بھی جاتا ہے، خواہ کوئی مذاق بولے یا سنجیدگی سے۔ اسی طرح اس بحث سے یہ حقیقت بھی پوری طرح واضح ہو گئی کہ نکاح نصف ایک معاشرتی و عمرانی معاہدہ ہے جو جس طرح منعقد ہو سکتا ہے اسی طرح وہ ٹوٹ بھی سکتا ہے۔ نیز یہ کہ اس عمرانی معاہدہ کی رُو سے جس طرح ایک طلاق واقع ہو سکتی ہے، اسی طرح تین ملاقیں بھی واقع ہو سکتی ہیں۔ اور ان ملاقیں میں فرق جو کچھ ہے وہ صغیر ہے کہ ایک ملاقی دینے کی صورت میں یک گز تعلق باقی رہتا ہے۔ جبکہ تین ملاقی دینے کی صورت میں رشتہ از دوارج پوری طرح منقطع ہوجاتا ہے۔ مگر جہاں تک ان کے وقوع کا سوال ہے تو اس میں شرعی و عقلی کس بھی حیثیت سے یہ بات ناممکن نہیں ہے۔ بلکہ مذکورہ بالا معاہدہ کی رُو سے شرعی و

چنانچہ حدیث کی متعدد روایات میں ایک عالمی معقل بن سيار کی بہن کا یہ واقعہ مذکور ہے کہ انہوں نے اپنی بہن کا نکاح اپنے چچا زاد بھائی سے کر دیا تھا۔ مگر چند دنوں کے بعد اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے کر چھوڑ دیا، یہاں تک کہ اس عورت کی عدت گزر گئی۔ پھر دوبارہ اس نے نکاح کا بیٹیاں بھی تو معقل بن سيار کو اس سے بڑی غیرت آئی اور کہا کہ اس نے میری بہن کو چھوڑ دیا حالانکہ وہ اس پر تو بعض تھا اور اب دوبارہ پیغام بھیج رہا ہے! تو انہوں نے اس پیغام کو رد کر دیا۔ (مگر چونکہ وہ عورت بھی اسی شخص سے دوبارہ نکاح کرنے پر راضی تھی) اس لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معقل کو بلا کر انہیں یہ آیت سنائی تو ان کی غیرت دور ہوئی اور انہوں نے اللہ کے حکم کی پیروی کی۔

اس حکم سے یہ مسئلہ عیناً ہے کہ (بالغ اور غاص کر شوہر و جدہ) عورت اپنی پسند کے مطابق نکاح کر سکتی ہے۔ اور عورت کے دل (سرپرست) کو جائز نہیں ہے کہ اس کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کر دے کسی سے کہے۔ اور انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ (بالغ) عورت اپنا نکاح اپنے ولی کی اجازت کے بغیر خود کر سکتی ہے۔ کیونکہ اس آیت میں نکاح کرنے کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے (.....) اور وہ اپنی عہد پابندی کر لیں تو پھر ان کے دویان کا واسطہ ڈالو کہ وہ اپنے (نیز و غیرت) شوہروں سے نکاح کر لیں۔ جیسا کہ یہ بات سابقہ آیات میں بھی مذکور ہے اور ان حالات میں ولی کا نہ کہ موجد نہیں ہے۔

② لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ اَلْتَقُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ مَسَّوْهُنَّ اَوْ تَمْسُوْهُنَّ اَوْ تَقْرِبُوْهُنَّ ۚ فَرِیْضَةً ۚ وَتَتَعَوَّضْنَ ۚ عَنْ الْفُجُوعِ قَدْرًا وَعَلَى الْمُتَعْرِضِ قَدْرًا ۚ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوبِ ۚ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِینَ (۲۳۶) ۚ اِنْ اَلْتَقُمْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوْهُنَّ ۚ وَفَدَّ کَرْمَتُمْ لَحَنًا ۚ فَرِیْضَةً ۚ فَنِصْفُ مَا فَرَسْتُمْ ۚ اِلَّا اَنْ یَغْفِرُوْا اَوْ یُعْطُوا الَّذِیْ سِیْءًا ۚ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ۚ ۚ وَ اِنْ لَعَفُوْا اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی ۚ وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَیْنَکُمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا تَعْمَلُوْنَ ۚ بَصِیْرًا (۲۳۷) ۚ وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوبِ ۚ حَقًّا عَلَى

یعنی عورتوں پر اگر تم نے عورتوں سے ایسی باتیں نہ کہیں جن سے تم کو عیب ہوگا تو تم کو اس سے کوئی عیب نہیں ہے۔ اور اگر تم نے ایسی باتیں نہ کہیں جن سے تم کو عیب ہوگا تو تم کو اس سے کوئی عیب نہیں ہے۔ اور اگر تم نے ایسی باتیں نہ کہیں جن سے تم کو عیب ہوگا تو تم کو اس سے کوئی عیب نہیں ہے۔

۳۷۰ دیکھئے تفسیر قرآن ۲/۱۵۹ اور تفسیر کبیر ۴/۱۱۳-۱۱۴

اٰمَنِيْنَ (۶۳) كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ (۶۴) سورة لقمان -

مترجمہ: تم پر کافی گناہ نہیں ہے کہ تم عورتوں کو اپنے گناہ (یعنی حرام کرنے) اور ہر متوکل

سے پہلے ہی طلاق لئے دو۔ (ایسی صورت میں) ان کو کچھ نفع دو؛ مہر اپنی حیثیت کے مطابق اور عجب اپنی
حیثیت کے مطابق معوض طریقہ سے دے۔ نیک لوگوں کو ایسا ضرور کرنا چاہئے (۲۳۶) اور اگر بدلت لگانے
سے پہلے ان کو طلاق دو جب کہ کن کا مہر ضروری ہو چکا ہو تو اس صحت میں مقرره مہر کا آدھا حصہ دینا ہوگا (اور خلع
اور مہر نہیں ہوگا)۔ تحریر کو حد میں خود ہی (اپنا مہر) معاف کر دیں یا وہ شخص معاف کرنے سے خواج باندھے گا
اختیار ہے۔ اور معاف کرنا پر مزید گاروی سے زیادہ قریب ہے۔ (الفاظ) باہم ایک دوسرے پر احسان کرنے سے
صحت ہوگی (مثلاً غرضت آدھا مہر بھی چھوڑ دے یا مرد اپنا مہر دے دے)۔ بے شک اللہ تمہارے کاموں
کو دیکھ رہا ہے۔ (۲۳۷) اور طلاق والوں کو رواج کے مطابق تحفے ملے گا۔ یہ لازم ہے پھر شکار و ہدیہ (۲۳۸)
مسئلہ علی اللہ لیخاکم تمہارے لئے بیان کرتا ہے، تاکہ تم (ان باتوں کو اچھی طرح) سمجھ لو۔ (۲۴۱)

شرعی احکام و مسائل

۱۰۔ مہر اور طلاق کا ایک ضابطہ

اسلامی شریعت کے مطابق جس طرح پہلے سے ہر مقررہ کار کے شائع کرنا صحیح ہے، اسی طرح بغیر ہر مقررہ کئے شائع کرنا بھی درست ہے۔ اور میں طرح شائع کرنے اور عورت سے مباشرت کر چکنے کے بعد طلاق دینا صحیح ہے، اسی طرح مباشرت کرنے سے پہلے بھی طلاق دینا صحیح ہے۔ اور نہ مذکورہ پہلوؤں اور باتوں سے یہی دوا اچھلنے یا بڑھنے کرنا مقصود ہے۔

۱۸۔ بلاوجہ طلاق دینا سخت ناپسندیدہ ہے

”تم پر کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم عورتوں کو باقہ لگانے اور مہر مقرر کرنے سے پہلے ہی طلاق دے دو۔
اس قسم کی آیات سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح طلاق دینا بالکل جائز ہے اور اس طرح طلاق دینے والے پر
کسی بھی قسم کا گناہ نہیں ہوگا۔ تو یہاں پر یہ بات خوب اچھی طرح سمجھ لی جائے کہ قرآن مجید کو اس حرف پر مطلق
کے اسباب و عوامل سے کوئی بحث نہیں ہے۔ بلکہ اس کے اسباب و وجوہات جو بھی ہوں وہ اس سے خارج کیے

بغیر صرف ان مسئلوں میں جواز ثابت کرنا ہے۔ مطلب یہ کہ معاشرتی اعتبار سے ایسے واقعات پیش آسکتے ہیں جس کی بنا پر ایک شخص کسی خاص سبب اور غرض اور دوسری بنا پر نکاح کرنے کے فوراً بعد طلاق دینے پر مجبور ہو سکتا ہے۔ لہذا اسلامی شریعت میں اس کی وضاحت ضروری تھی کہ جب یہی صورت حال پیش آجائے تو کیا کوئی شخص طلاق سے بچ سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس کے جواب کو ثابت کرنے کی غرض سے ان آیات میں اس کا بیان کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ کوئی شخص نکاح کرنے کے فوراً بعد طلاق دینے کی طاقت تو نہیں کر سکا۔ بلکہ اس قسم کا اقدام کسی غیر معمولی سبب کی نشاندہی کرنے والا ہوتا ہے۔ مگر قرآن اس قسم کے سبب کی نشاندہی کئے بغیر غرض صورت واقعہ کو تسلیم کر کے ایک مسئلہ کا حکم بتاتا ہے۔

اب رہا یہ مسئلہ کہ بنا دھر طلاق دی جا سکتی ہے یا نہیں؟ تو اس کی وضاحت حدیثوں میں کی گئی ہے کہ نکاح کے بعد من کو بغیر کسی سبب کے توڑنا اللہ کے نزدیک سخت ناپسندیدہ بات ہے :

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحَدٌ اللَّهُ شَيْئاً أَنْفَضَ (أَيْ بَرَأَ) مِنَ الطَّلَاقِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَّأَاكَ مُشْتَرِكٍ فِي حُجُورِ كَوَالٍ تَرُدُّهُ جَاءَ فِيهِ مِنْ سَبَبٍ نَافِيَةٍ نَافِيَةٍ
پھر اس کے نزدیک طلاق ہے :

نکاح کا اصل مقصد گناہ سے بچنے اور پیکرِ راسنی کی زندگی گزارنے کی غرض سے طوالت کو ہمیشہ کے لئے اپنا دینا و فرج زخمی بنانے کا ارادہ کرنا ہے، مگر اس کے ذریعہ دین و دنیا کی بھلائیاں اور رضائے الہی حاصل ہوں۔ یہ ہمیں کہ بعض چند ذہنوں کے لئے عورت سے لطف اٹھانے کی غرض سے نکاح کیا جائے پھر اسے طلاق دے کر کچن کر دیا جائے۔ ایسا کرنا سخت گناہ اور معاشرتی فساد کا باعث ہے۔ اور اس قسم کے فعل کی قرآن اور حدیث دونوں میں سخت مذمت کی گئی ہے۔ مثلاً سورہ نساء میں فرمایا گیا ہے :

أَنْ تَبْتَغُوا بِمَا نَوَّاهُمْ عَنْهُمُ الْمُحْصَنَاتِ غَيْرِ مُسْلِمِينَ : تمہارا مقصد ال عریج کر کے سخت

قائم رکھنے والے بنا ہو، مگر شہوت رانی کرنے والے بنا۔ (نساء ۲۴)

اور حدیث شریف میں مذکور ہے : لَعَنَ اللَّهُ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاتِ : اللہ لعنت کرے

جیسی چکر اٹھاتے رہنے والے مردوں اور ایسی ہی عورتوں پر۔

۱۹۔ مطلقہ عورتوں کی چار قسمیں

غرض ہم طور پر لوگوں کے ذہنوں میں یہ بھی سطر در نہ ہے کہ کسی عورت کا مہر مقرر نہ کیا گیا ہو یا "مہر منسل" ادا کئے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ان آیات پر اس مسئلے کی شرعی ایشیت واضح کی گئی ہے۔ چونکہ ان آیات کی رو سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی عورت سے مہر مقرر کرنے سے پہلے بھی نکاح ہو سکتا ہے اور مہر مقرر کرنے کے بعد بھی۔ اسی طرح یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ کسی عورت کو بائعہ لگانے (فحوت کرنے) سے پہلے بھی حلال (دی جا سکتی ہے) اور بائعہ لگانے کے بعد بھی۔ اس طرح کمزور اعتبار سے مطلقہ عورتوں کی حسب ذیل چار قسمیں قرار پاتی ہیں:

- ۱۔ وہ مطلقہ جس کا مہر مقرر نہ ہوا اور اسے بائعہ بھی نہ لگایا گیا ہو۔
- ۲۔ وہ مطلقہ جس کا مہر مقرر ہو مگر اسے بائعہ نہ لگایا گیا ہو۔
- ۳۔ وہ مطلقہ جس کا مہر بھی مقرر ہو اور اسے بائعہ بھی لگایا جا چکا ہو۔
- ۴۔ وہ مطلقہ جس کا مہر مقرر نہ ہوا اور اسے بائعہ لگایا جا چکا ہو۔

چنانچہ آیت ۲۳۶ میں پہلی قسم کی مطلقہ کا اور آیت ۲۳۷ میں دوسری قسم کی مطلقہ کا بیان موجود ہے کہ ان دونوں عورتوں میں شرعی حکم کیا ہے؟ تو ان پر مذکور چار آیتیں جس سے پہلی دو آیتوں میں پہلی اور دوسری قسم کی مطلقہ عورتوں کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ پہلی قسم کی مطلقہ کو مہر نہیں ملے گا بلکہ اس کے عوض میں کچھ نقد ملے گا جسے سفیدہ کی اصطلاح میں "منسلح" یا "منسلحہ" (طلاق کا تحفہ) کہا جاتا ہے۔ اور دوسری قسم کی مطلقہ کو نصف مہر ملے گا۔

۲۰۔ مطلقہ کو تحفہ طلاق کب ملے گا؟

غرض پہلی آیت (۲۳۶) کی رو سے ثابت ہوتا ہے کہ بغیر مہر مقرر کئے کسی عورت سے نکاح کو تاوان (کسی وجہ سے) اسے بائعہ لگانے سے پہلے ہی طلاق دے دینا جائز ہے۔ مگر اس صورت میں عورت کو "منسلحہ" (تحفہ طلاق) دینا پڑے گا۔ جیسی اس کی دلدارائی کی خاطر (بعد و تحفہ کچھ چیزیں دینا واجب ہے۔ کیونکہ ایسی عورت کو مہر

نہیں ملتا، جیسا کہ ذیل میں ہے۔

اسری شریعت میں آٹھ طلاق کی مکمل متعین مقدار نہیں ہے۔ بلکہ مختلف فقہاء کے نزدیک اس کا معیار مختلف ہے اور اس کا سب سے کم تر درجہ تین پہلے ہیں اور اس کا سب سے اعلیٰ درجہ دو دہا کے بعد کے مطابق ایک ہزار اسی بار کرنا قرار دیا گیا تھا۔ مگر بہتر ہے کہ روایتی حیثیت کے مطابق اس صورت میں بارے سے زیادہ تاکید کر کے عورت کی وحشت کو دور کرنے کی کوشش کرے، جیسا کہ قرآن کی اس نص میں کیا گیا ہے: ”اگر اپنی حیثیت کے مطابق اور غریب اپنی حیثیت کے مطابق معروف خریدتے دے، تب اگر کوئی سزا دیں روپہ بھی دے دے تو وہ ہمارے۔“ (سرس سے منی والی ذہن)؛ یہاں یہ نہیں بتایا جاسکتا کہ وہ کتنا عاقبتی ہے اس صورت میں حیثیت پر غور کیا ہے۔ دو روپہ بھی ہر مسئلہ اور غریب کی، جہاں یہی صورت میں ہر شخص اپنی ریت کے مطابق دے اور محتاج کو ملے گا۔

اس اعتبار سے یہ بھی ساری کتب معاشرت اور اس کی بے نظیر انداز کی قسم کو ایک جھلک ہے کہ وہ کتنی بھی صورت ہی صورت کی دل شکنی مانا نہیں کرنا، بلکہ ہر معاملہ میں اس کے ساتھ ایک عورت اور خیرین کو کٹ کی تلقین کرتا ہے۔

۲۱۔ عورت کو نصف مہر کب ملے گا؟

دوسری بات: (۲۳) میں اس مسئلہ پر روشنی ڈالی گئی ہے کہ مہر مقررہ جو بچنے کے بعد کسی صورت کو ہاتھ لگانے سے پہلے ہی طلاق دینے کی نوبت ملے گی تو اس صورت میں کیا کرنا چاہئے؟ قرآن انونی میں دہا ہے کہ اس صورت میں مقررہ مہر کا نصف دینا پڑے گا۔ مثلاً اگر اس نے دو ہزار روپہ مہر مقرر کئے تھے تو اس صورت میں ایک ہزار روپہ دینا پڑے گا۔ مگر اس ہزار مقررہ کئے تھے تو پانچ ہزار دینے ہوں گے، چنانچہ مہر عورت کا ایک شرطی ہے اس لئے وہ سوائے پہلی صورت کے بقیہ صورتوں میں واجب ہوتا ہے۔

۲۲۔ عورت کو پورا مہر کب ملے گا؟

مذکورہ بالا چار شکلوں میں سے تیسری شکل کے مطابق یعنی مہر مقررہ بچنے اور نہ نثر ہو جانے کے بعد اگر کسی نے طلاق دی ہے تو اس صورت میں پورا مہر دینا پڑے گا، جیسا کہ قرآن مجید میں ایک دوسری جگہ اس کی

اور اس صل سے اُس دور کے سماجی رواج کے مطابق اُس کو حق نہایت ہوتا تھا۔ اور اُسے اختیار حاصل رہتا کہ وہ چاہے تو اُس عورت یا نازک سے بغیر مہر کے نکاح کرے، اُس کا نکاح اپنی مرضی سے کسی دوسرے کو کرے، یا پھر اُس کو قتل دہی سے ہلکے روکے رکھے تاکہ اُس نے جو چاہے کر لیا ہے اُسے نہ بردستی بھیج سکے۔

۲۵۔ عورتوں کا مال نہ بردستی ہٹھینا ناجائز نہیں

عورت کے ساتھ سمجھی قسم کی ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کسی کے طلاق میں کوئی برعریض عورت ہو، یا ایسی صورت برآئے، چند سو اور وہ دوسری شادی کرنا چاہتا ہو، مگر پہلی بیوی کے والدین چاہنے کی وجہ سے اُس کو چھوڑنا بھی دلوانا نہ ہو۔ بلکہ وہ اُسے محض اس وجہ سے دھکے دھنا چاہتا ہو کہ اُس کے مرد نے۔ کے بعد با توہ اُس کا وارث بنے یا اُس سے کوئی مولد رقم لے کر اُس کو قلع دے دے۔ تو ایسا کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

۲۶۔ مہر اور تحفے واپس لینا ناجائز ہے

پہلی آیت ۱۸ سے دوسرا حکم یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی ناپسندیدہ عورت کو اُس کے حقوق معطل کر کے اور اُسے طلاق دینے بغیر بغیر اس بنا پر روکے رکھنا کہ مرد نے عورت کو جو تحفے تحائف دیئے تھے وہ یا تن میں کا کچھ حصہ واپس لیے گا خواہشمند ہو تو یہ فعل شریعت کی تقاضا میں سنت ناپسندیدہ اور ناجائز ہے۔ لیکن اگر عورت کی طرف سے وہی کچھ ہونے لگے یا ناشائستہ حرکت کا اظہار ہو رہا ہو جس کی وجہ سے اُس عورت کو طلاق دینا ضروری ہو رہا ہو تو اس صورت میں اپنے دے ہوئے مہر کا واپس لینا جائز ہوگا۔ یعنی مرد واپس لے کر قلع کر لیا جائے۔

اس موقع پر ”فَإِحْشَۃٌ مُّبِیْنَةٌ“ (کسی بھلی بے سیٹی) کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ اور مفسرین نے اس کے کئی معنی بیان کیے ہیں۔ ۱۱، اس سے مراد بڑا کاری ہے۔ ۱۲، اس سے مراد افزائی ہے۔ ۱۳، اس سے مراد ہدایت و حفاظت اور شوہر کو تکلیف پہنچانا ہے۔ اور یہ سب معنی مراد ہو سکتے ہیں۔

۱۱، ابو داؤد ۵۰۷۰، تفسیر قرطبی ۱/۱۰۱، تفسیر قرطبی ۱/۹۳، تفسیر روح المعانی ۲/۲۳۱

۱۲، ابو داؤد ۵۰۷۰، تفسیر قرطبی ۱/۱۰۱، تفسیر قرطبی ۱/۹۳

۱۳، ابو داؤد ۵۰۷۰، تفسیر قرطبی ۱/۱۰۱، تفسیر قرطبی ۱/۹۳

۱۴، ابو داؤد ۵۰۷۰، تفسیر قرطبی ۱/۱۰۱، تفسیر قرطبی ۱/۹۳

مرد کسی عورت سے بغیر مذکر کے کیونکہ اگر وہ اس کی کسی ایک لذت سے راضی ہو تو اس کی کسی دوسری عادت یا فطری میل بھی

وَأَسْتَوْصُوا بِالْبَنَاتِ . فَإِنَّ نِسَاءَهُ خُفَّتْ مِنْ جُنْعٍ . فَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي
الْبَطْنِ أَعْلَاهُ . إِنَّ ذُنُوبَ نَفْسِهِ كَثُرَتْهُ . عورتوں سے اچھ برا ذکر کرو۔ کیونکہ عورت پہلی
کی ہڈی تپید انگلی ہے۔ اور اس کا اوپری حصہ سب سے زیادہ نیرجھا ہے۔ یعنی لذت نہ بن دانا ہوتی
ہے۔ لہذا اگر تم اسے سیدھا کرنا چاہو تو اسے تورا دجئے۔

اسی حدیث کی شرح خود ایک دوسری حدیث میں اس طرح بیان کی گئی ہے کہ عورت اپنے پیٹ سے پن
کے وجہ سے کبھی سیدھی نہیں بن سکتی۔ اگر تم کو اس سے فائدہ اٹھانا ہے تو اس کے پیٹ سے پن کے
برداشت کرتے ہوئے فائدہ اٹھانا ہے۔ ورنہ اگر تم اسے بالکل سیدھا کرنا چاہو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی۔ اور
اس کا دانا علاقہ ہے۔

یعنی عورت کبھی لاکسی مرد یا بے سیدھی نہیں بن سکتی۔ لہذا اس کی فطرت کے مطابق اس میں کچھ نہ کچھ
نیرھا پن ضرور رہے گا۔ لہذا عقلمند مرد ہی بہت جلد اس کے باطن میں کچھ پن کو برداشت کرتے ہوئے ایک
خوش آواز اور کامیاب زندگی گزارنے کی کوشش کرے گا۔ ورنہ عورت کو "سیدھا" کرنے کی کوشش کے نتیجے میں
وہ سبب شدہ جانتے گھوڑے کا اور سوئے خودی اور پریشانی کے کوئی چیز اٹھ نہ آئے گی۔ کیونکہ حلال کی شے کا
صحیح مذاق نہیں ہے۔ بلکہ وہ تو کھری یادگار ہے جو کانی سوچ بچار اور اس کے پورے نشیب و فراز پر غور
خاص کے بعد ہی چاہئے۔ غرض عورت کی اس فطرت و ذات کی لطیف کوشش نظر رکھنے سے جو شخص تامل
گزارے گا وہ بڑے مزے میں رہے گا۔

۲۹۔ عورت کو کوئی بیوی چیزیں واپس لینا نا جائزہ کیوں ہے ؟

بہر حال عورت کی کسی شری عادت و خصلت یا اس کی بے وفائی کے باعث آخری پارہ کا ذکر کے لئے
پر غور و تامل فرمائیے۔ یہی آجی جائے اور یہی نتیجہ اداہ کر لے کہ ایسی ناکامی و عورت سے کچھ بچاؤ اگر کسی دوسری

عمدت سے رشتہ ازدواج میں منکوحہ ہو جائے، یہی بہتر ہے تو پھر دوسری آیت (۲۰۰) کے معنی اس کے لئے یہ بات
جائز نہیں ہے کہ وہ عورت کو دیا ہو یا بھرا ہو اور کتنے فقیر و فاقہ پر لے لے، بلکہ ایسا کہ ایک اعتراضات درست
مسلما کو باعث ہوگا۔ اور یہ بات اُس کے شرائط و مردانگی کے بھی خلاف ہوگی۔

اس قسم کی افسانہ حرکت کو وجہ غرضی آیت (۲۱۱) میں بیان کرتے ہوئے اس قسم کے فقہاء کی مذمت
کی جا رہی ہے کہ عورت کے بعد یہ عورت اپنے آپ کو مرد کے سپرد کر دیتی ہے اور وہ اُس سے لطف اندوز ہو چکا
ہے تو پھر پھر اس میں کبھی اور ایسی اُس کے دوست و صاحب ہو جاتا ہے۔ ہذا عورت سے منع کرنے کے بعد تہرگ واپسی کا
مطلوبہ زمانہ صرفاً عارضہ ہے۔ اور اس طرح وہ نئے نئے نفی بھی جو شوہر نے نوح کے وقت اُس کے بعد اپنی بیوی
کو رکھے تھے اُن کا واپس بننا بھی جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ سب چیزیں عورت کو دینے کے بعد عورت کی ملک
ہو گئیں۔

نکاح کی مجلس میں دو اہل سے جو عہد و پیمان کیا جاتا ہے (کہ میں نے اتنے ہرگز عطف میں فلاں
لڑکی سے نکاح منظور کیا) اسے جو عہد پر عورتوں کی طرف سے پہلے عہد کے طور پر پیش کیا جا رہا ہے۔
گویا کہ نکاح میں آئے وہی عہد ملے، چنانچہ عہدوں سے اور خود یہ عہد و پیمان لیا ہے۔ البتہ یہ عہد عہد
مردوں کے لئے ضروری ہے اور اس کو تو زمانہ کی شرافت اور اُس کی مردانگی کے خلاف ہے۔

جس کے اوپر عہد کرنا قرآن مجید کو اسباب فداقی سے مطلقاً کوئی بحث نہیں ہے۔ بلکہ وہ صورت
والفہ کو زور کر کے کسی عہد کا صرف حکم بیان کر دیتے برا کرنا کرنا ہے۔ یہی بات پہلے پر (و ان امر ذمتم
انتم بنی الن ذوق مکان رفیع) اور اگر ذمہ ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی چلنا چاہو۔ (۲۰۰) میں بھی
کہی گئی ہے۔ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کو اس اندام پر عہد کوئی اعتراض نہیں ہے۔ حالانکہ
سببی کریم کے مہیا سے یہ درحقیقت ایک غلطی تھی کہ جو اہمیت اس سے شروع ہو تھا۔

۲۔ عذرت کے احکام و مسائل

⑤ لَا مُطْلَقَاتٍ يَكْفُرْنَ بِمَا تَعْبَهُنَّ ثَلَاثَةٌ قَرُوبًا وَلَا يَجِلُّ لَهُنَّ

فَإِنْ طَلَّقَهَا فِي رَحَى يَمِينِ بْنِ تَمِيمٍ يُؤْمَرُ بِالْعَوْدَةِ وَالْيَوْمُ الْآخِرُ الْغَدُ مَعَهَا
 نَحْوُ يَرْوَاهُ فِي دِيْنِ بْنِ أَبِي عَرَبَةَ وَفِيهِ بِشَرِّ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمْ السَّلَامُ وَفِيهِ مَرْوَةٌ
 وَفِيهِ جَابِرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ (بخاری: ۲۷۸)

ترجمہ: اور طلاق دی ہوئی عورت پر بطور ہدایت (اپنے آپ کو تین مہینے تک روکے رکھیں۔
 دوران کے سنے جائز نہیں کہ وہ اس چیز کو چھپائیں جو اشد نے ان کے بیوں میں پیدا کیا ہے، اگر وہ اشد دور
 قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہوں، یعنی ایمان والی عورتوں کے لئے اپنے حق کو چھپا: جائز نہیں ہے)۔ اور
 ان کے بعد دیگر مصنفین کو روایت کی گئی ہیں تو اس حدیث میں ان کو روایت کرنے کے زیادہ عقیدہ ہیں، صرف
 (یعنی یہ عورتوں کے حقوق میں کسی چیز پر جس طرح کرنا ان کے فرائض میں ہر حالت مردوں کو ان پر یکساں حد
 نصیحت ہے، اور اشد غلبہ حکمت والا ہے۔

شرعی احکام و مسائل

۳۰۔ طلاق والی عورت پر عدت کب نہیں ہے؟

جب کسی عورت پر طلاق واقع ہو چکی ہو تو اب شرعی طور پر سب سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ
 کیا مضنہ عورت سے نبی شریعت کا بچہ چکی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں کی گئی ہے اور اس طرح خلوت مہر بھی نہیں
 ہوئی ہے (یعنی ماں بیوی تمناؤں میں کچھ نہ ہوئے ہوں، خواہ ماں نے بیوی کو قتل کیا ہو یا نہ لگایا ہو)
 تو اس صورت میں عورت پر سب سے کوئی عدت نہیں ہے اس کا بیان ایک دوسری آیت (احزاب: ۴۹)
 میں کیا گیا ہے جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

۳۱۔ طلاق والی عورت پر عدت کب واجب ہے؟

اب ہم معاملہ ان مطلقہ عورتوں کا جن سے یا تو نبی شریعت کا بچہ ہو یا خلوت مہر واقع ہو چکی
 ہو، قرآنی طوروں کا بیان زیر بحث آیت میں کرتے ہوئے ان کی عدت کی تفصیل بیان کی جا رہی ہے کہ
 دو تین مہینے پورے ہونے تک انتظار کریں (جب کہ وہ حیض والی ہوں، درگزر وہ غیر حیض والی ہوں تو
 ان کی عدت کا حساب دسرا ہے، جس کی تفصیل آگے سورہ طلاق کی آیت میں آ رہی ہے)، تاکہ اگر انہیں

حاصل نہیں کرتا ہو تو وہ اس دوران ظاہر ہو جائے اور نطفہ مفصلہ ہونے کی بنا پر نسب کے تعین میں کسی قسم کی گمراہی کا اندیشہ نہ رہ جائے۔ اور اصل کے ظہور کے لئے اپنی ذات کافی ہے۔

۳۲۔ منقطعہ عورتوں کو اپنا اصل چھپانا جائز نہیں ہے

چونکہ بعض اور اصل کے مسائل عقدِ قبلہ سے متعلق ہیں اور مردوں کو ان کی اطلاع صرف عورتوں ہی کے ذریعہ ہو سکتی ہے۔ پس لئے اس موقع پر عورتوں کو مشیور کیا جا رہا ہے کہ وہ ہر بات صاف صاف ظاہر کر دیں اور اس بارے میں کسی بھی قسم کے تساہل یا مصلحت افزائی سے کام نہ لیں، ورنہ اس سے ان کے ایمان کو خطرہ لاحق ہو سکتا ہے۔

۳۳۔ مرد کے لئے رجوع کب تک باقی رہتا ہے ؟

آیت زیر بحث میں بیان طلاقِ رجعی کا ہو رہا ہے۔ جتنی جب کوئی مرد اپنی منکوحہ کو ایک یا دو طلاقیں دے دے تو اس سے نکاح فوری طور پر ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ مدتِ غم ہونے تک باقی رہتا ہے۔ یہی صورت میں مرد اگر اپنے فیصلے پر نظر ثانی کرتے ہوئے مطلقہ کو پھر سے اپنی بیوی بنانے پر راضی ہو جائے تو وہ اس کا رکن ہے اور اسے اس کا حق پوری طرح حاصل ہے۔ بلکہ ایسی صورت میں (بعد میں واقع ہونے والی شرمندگی سے بچنے کے لئے) ضروری ہے کہ وہ خوب اچھی طرح غور و خوض کر کے اپنے فیصلے پر نظر ثانی کرے۔ اسی لئے شریعت نے اس کی نظر ثانی کی پوری پوری گنجائش رکھی ہے۔ بلکہ اس کے لئے ایک منہرِ مواقع فراہم کر دیا ہے کہ اگر اس نے پہلے عقد کی حالت میں یا کسی فوری جذبہ کی وجہ سے جلد بازی میں کوئی اہم کر دیا تھا تو اب وہ دوشہ ازدواج پوری طرح ٹوٹنے سے پہلے رجوع کر لے تاکہ بعد میں اسے کچھ تانا نہ پڑے۔

تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ طلاقِ رجعی (ایک یا دو طلاقیں دینے) کی صورت میں عدولہ طہرت کو (جس سے مباشرت کی جا سکتی ہو) مدتِ غم ہونے سے پہلے لانا لینے کا حق باقی رہتا ہے، چاہے عدولہ اسے پسند کرے یا نہ کرے۔ کیونکہ طلاق دینے اور رجوع کرنے کا اختیار شریعت نے صرف مرد کو عطا کیا ہے۔ عورت کو نہیں۔ اور اگر غور کرنے کے رجوع نہیں کیا گیا تو اب تک کہ مطلقہ کی عدت گزر گئی تو اب وہ اس کے لئے

اجنبی بن چکا ہے اور اپنے سوائے کسی آپ خود مختار ہے۔ پھر وہ اس شخص کے لئے دوبارہ دینی تکفین ائے نکاح و گواہ (اور ائے مهر) کے ساتھ طلاق ہو سکتی ہے۔

۲۲۔ رجعت کا طریقہ کار کیا ہے ؟

طلاق دی گئی عورت کو عدت کے دوران لوٹنا لینے کا طریقہ کار کیا ہوگا ؟ کیا زبان سے کہتے ضروری ہے (کہ میں نے تجھے لوٹا دیا) اپنی دی ہوئی طلاق واپس لے لی یا بعض کسی نسل سے بھی رجوع ثابت ہو سکتا ہے ؟ تو اس بارے میں علماء کے دو مسلک ہیں : ۱۔ پہلا مسلک یہ ہے کہ رجوع کوئی طور پر ہونا ضروری ہے (یعنی اپنی زبان سے کہنا پڑے)۔ اس کے بغیر رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔ (۲۔ دوسرا مسلک یہ ہے کہ رجوع کوئی طور پر ہونا ضروری نہیں۔ بلکہ مطلقہ (وجوب سے) مباشرت کر لے یا اس کا برسرہ لے لے یا شہوت کے ساتھ اسے چومے تو من تمام صورتوں میں رجعت ثابت ہو جائے گی۔ یہ امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل کا مسلک ہے۔

۲۵۔ کیا رجعت کے لئے گواہ بنانا ضروری ہے ؟

فیہذا مسئلے میں بھی اختلاف ہے کہ عدت کے موقع پر قرآن مجید میں دو گواہ مقرر کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے وہ آیا واجب ہے یا محض مستحب ؟ تو اس میں علماء کے دو گروہ ہو چکے ہیں : بعض کے نزدیک یہ حکم واجب ہے اور بعض کے نزدیک استحباب کے لئے۔ اور صحیح بات یہ ہے کہ اس سے واجب ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ہر قرأت اسماء بوی کی بعدانی یعنی طلاق کے لئے بھی یہ بات واجب ہوتی۔ حالانکہ عدت قرآن کے ہے (وَقَدْ قَرَأْتُمْ مَعْرُوفًا بِحِلِّ طَرِيقَةٍ) انہیں بُدائع (اور خود رجعت کے لئے دوسرے موقع پر فرمایا گیا ہے (لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مَعْرُوفًا) اور مَعْرُوفًا مَعْرُوفًا : طلاق اور عدت کو دونوں طریقے سے نکاح و براء انہیں حلال طریقے سے جوڑ دو) لہذا معلوم ہوا کہ رجعت یا

وقت کے لئے کوادمانا ضروری نہیں ہے۔ لیکن یہ بات جو کہ معاشرتی نقطہ نظر سے زیادہ مناسب اور بہتر ہے اس لئے اس کے مستحب ہونے کا حکم لگایا گیا ہے۔

بہر حال تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ عدت ختم ہو جانے کے بعد طلاق دینے والا یہ شخص عورت سے یوں کہے کہ میں نے عدت کے دوران بھروسے رجوع کر لیا تھا، مگر عورت اس سے انکار کرے تو اس صورت میں حلف کے ساتھ عورت کا بات مانی جانے لگی اور مرد کو بات کا کوئی اعتبار نہ ہوگا۔ مثلاً

۶۶۔ عورتوں کے حقوق بھی مردوں جیسی طرح ہیں

طلاق اور عدت سے مسائل کے ضمن میں ہمیں پر ایک عام قاعدہ یہ بھی یاد کرنا چاہئے کہ عورتوں کے جس طرح فرائض ہیں، اسی طرح ان کے حقوق بھی ہیں۔ یہ نہیں کہ ان کے ذریعہ فرائض و واجبات ہی ہوں اور ان کا کوئی سیدھی حق ہی نہ ہو۔ اس لحاظ سے مردوں کو عورتوں پر ایک ذمہ داریاں ضروری تھیں گی۔ کیونکہ مرد عورتوں کے نگران اور ان کے قائد ہیں، جیسا کہ ایک دوسرے موقع پر اس کی تصریح اس طرح کی گئی ہے:

الزَّيْنَةُ قَوْلًا مِّنْ نَّحْنِ ابْنِكَ بِمَا تَحْتَثُّ اللَّهُ يَنْصَحُكُمْ عَلَى بَعْضِ قَوْلِ بِنَا أَنْفُسَنَا
 آتَوْنَاهُمْ : مرد عورتوں پر نگران ہیں کیونکہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر نصیحت دی ہے اور اس واسطے بھی کہ انہوں نے (مردوں نے عورتوں پر) اپنا مال خرچ کیا ہے۔ (فساد : ۳۳)

عورتوں کے حقوق کے بارے میں حدیثوں میں کالاناکہ ملتی ہے : مثلاً :

ایک حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی سے فرمایا : تم جب کچھ عورتوں کی عورت کو بھی کھلاؤ۔ جب تم پہنچو تو اسے بھی پہناؤ۔ اس کے سربزست مارو۔ اسے برا بھلا مت کہو اور اگر (کسی وجہ سے) اس کا ستر لگ کر دو تو چپے ہی گھر میں کر دینا یعنی اپنے گھر کے علاوہ اسے کہیں اور نہ سٹلاؤ۔

ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوتہ الرضاع کے موقع پر فرمایا :

عورتوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو۔ کیونکہ تم نے انہیں اللہ کے امن میں لیا ہے۔ اور ان کی شرمگاہوں کو اللہ کے گھر (نکاح کے بون) کے ذریعہ حلال کر لیا ہے، تمہارا ان پر حق یہ ہے کہ وہ تمہارے بستروں پر ملن لوگوں کو نہ بھیجیں جو تمہاری نظریں نا پسندیدہ ہوں۔ اگر وہ ایسے گریں تو انہیں بھروسہ سزا جلی مارا دو اور ان کا حق نم پر یہ ہے کہ تم ان کے گھر سے اور پردے کا بہتر طریقے سے انتظام کرو۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایمان کے اعتبار سے کامل نبی کا مومن وہ ہے جو بہترین اخلاق کا حامل ہو۔ اور تم میں سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو اپنی عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے والے ہوں۔

(۵) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اذْكُرْ الْمَوَاهِبَ ثُمَّ طَفَّ مَوْهِنَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَيَعْوَدُونَكُمْ حَتَّى تَسَرَّحُوا بِهِنَّ تَسْرَاحًا جَبِيلًا۔ (عزاب: ۳۹)

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم لوگوں عورتوں سے نکاح کرو اور پھر انہیں چھوئے (محبت کرنے) سے پہلے ہی طلاق دے دو تو تمہارے لئے ان پر کوئی عہد نہیں ہے کہ تم ان کی گنتی بڑی کر نہ لو۔ لہذا انہیں کچھ عہد دے کر اچھی طرح سے رخصت کر دو۔

شرعی احکام و مسائل

۳۶۔ غیر مہ خولہ عورت پر عہد نہیں ہے

اوپر مذکور سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۰ میں ان عورتوں کی خدمت کا بیان تھا جن سے نکاح کے بعد مہاشرت کی حاجت ہو۔ اب یہاں پر ایسی مطلقہ عورتوں کا بیان ہوا ہے جن سے نکاح کے بعد مہاشرت باطلت میسر واقع ہونے سے پہلے ہی کسی وجہ سے طلاق ہو گئی ہو۔

یہ پہلے ہی عرض کیا جا چکا ہے کہ قرآن مجید کو اس قسم کے مسائل میں اسباب و محرکات سے کوئی

بحث نہیں ہے۔ چرکہ معاشرے میں ایسے واقعات پیش آگئے ہیں لہذا ان سے بچنے کے لئے ایک ایسی بدی شریعت میں ان کا حل موجود نہا ضروری ہے۔ ورنہ دین الہی کی اہمیت پر حرف آسکتا ہے۔ اس لئے بشریت کے ابدی نعوس میں ہر اہم مسئلے کی وضاحت بطور مثال کر دی گئی ہے۔

غرض وہ مطلقہ عورت جس کو ہاتھ نہ لگایا گیا ہو، اس پر کسی قسم کی عدت نہیں ہے۔ اور یہ بات قرآن مجید کی تصریح اور اُمت کے اجماع (متفقہ فیصلے) سے ثابت ہے۔ اسی طرح اس بات پر بھی اُمت کا اجماع ہے کہ وہ مذکورہ جسے ہاتھ نہ لگایا جائیگا ہو اس پر عدت واجب ہے۔

۳۸۔ مطلقہ غیر بدقولہ کو کچھ تحفہ دینا چاہئے

اس آیت کریمہ کی روش سے ثابت ہوتا ہے کہ اسی عورتوں کو جن کو ہاتھ نہ لگانے سے پہلے ہی کسی وجہ سے طلاق ہو جائے تو ان کی دعویٰ کی غرض سے انہیں کچھ چیزیں بطور تحفہ دینا چاہئے تاکہ ان کی جو دل لگنی ہوئی ہے اس کا ایک حد تک ازالہ ہو جائے۔ ایسے تحفے دینا ہی اصطلاح میں "مُتْعَةُ طَلَاق" یعنی طلاق کا تحفہ کہا جاتا ہے۔ اکثر علماء کا کہنا ہے کہ تحفہ طلاق ہر قسم کی مطلقہ عورتوں کو دینا بہتر (مستحب) ہے، جب کہ وہ صرف ایک علقہ کے لئے واجب ہے۔ یعنی وہ مطلقہ جس کا ہر پہلے سے متروک نہ ہو اور اسے ہاتھ نہ لگانے سے پہلے ہی طلاق دی جا چکی ہو۔ اس مسئلے کی تفصیل اوپر مذکور سورہ بقرہ کی آیات ۲۳۶-۲۳۷ کے تحت پیش کی جا چکی ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ،

وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ ۖ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِعَدَّتِهِنَّ مُبْتَدِئَةً ۖ وَبَلَغَتْ حَدُّهُنَّ أَنْ يَكُنَّ فِي يَدَيْكُمْ ۖ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدَّ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۖ لَا تَكْذِبُوا ۚ لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۚ فَإِذَا ابْلَغْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذُوَ عَدْلٍ مِمَّنْكُمْ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّالَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۚ وَلَكُمْ يُنْفِخُ بِنَفْسِهِ يَوْمَ يُنْفِخُ فِي سُورَةٍ مِّنْ تَحْتِ يَدَيْهِ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ

جن کو جعفر کی 'میدہ ربی ہو' اگر نہیں اُن کے ہاں میں 'شہرہ' تو ان کی عدت تین مہینے ہے 'اور ان کی بھر جن کو ابھی جعفر نہیں آیا، اوہ اصل والی 'تو ان کی عدت اُن کے پھر مہینے تک ہے۔ اور جو اللہ سے ڈرتے ہو اللہ اُس کے ہم کو قس کر دے گا۔ یہ اللہ کا حکم ہے جو اُن نے تم پر فرمایا ہے۔ اور جو کوئی اللہ سے ڈرے گا وہ اُس کی بڑبڑوں کو دودھ کر دے گا اور اُس کے لئے اجر بھی بڑا ہے گا (۱۵) طلاق (دو ٹکڑوں) عورتوں کو چنی بیشین کے مطابق (چسکھو جہاں تم رہتے ہو۔ اور (عدت کے دوران) انہیں تنگ کرنے کی غرض سے تکلیف نہ دو۔ اگر وہ حاملہ ہوں تو انہیں فرجہ زوجہ تک کہ ان کا حمل وضع نہ ہوئے، پھر (عدت کے بعد تمہارے بچوں کو) دودھ پلائیں تو ان کی اجرت انہیں دے دو۔ اور پسینہ شائستہ طریقے سے منورہ کرو۔ اور اگر تم (اجرت عفرہ کرنے کے صلت میں) انہیں میں لگنے لگے جاؤ تو اس وقت کوئی دوسری لایات (دودھ پلائے گی)۔ مقدور والا! ہے مقدور کے معانی خرچ کسے، اور عزت بگلمات ہے وہ ہی خیر! کہ جسے جو کچھ اللہ نے دے دیا ہے۔ اللہ کس کو تکلیف نہیں دیتا، مگر انہی ہی جن کو اُس نے دے رکھی ہے۔ عنقریب اللہ مثل کے بعد آسانی پیدا کر دے گا۔ (۱۶) سورہ طلاق

شرعی احکام و مسائل

۳۹۔ طلاق کا سنت طریقہ کیا ہے ؟

پہلی آیت میں قطب لفظ 'اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مکرر ہوا ہے اور مکرر اور پوری آیت ہے۔

۵۔ طلاق عدت کے وقت رہا اس کا مطلب یہ کہ صحیح صریحوں سے ثابت ہونا ہے یہ ہے کہ طلاق عورت کی پاکی کی حالت (طہر) میں دی جائے۔ کیونکہ حیض کی حالت میں عدت کو طلاق دینا حرام ہے۔ چنانچہ متعدد حدیثوں میں مذکور ہے کہ جب حضرت ابن عمرؓ نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصے میں آئے اور حکم دیا کہ وہ اس طلاق کو واپس لے میں پھر طہر کی حالت میں دوبارہ طلاق دیں، اگر وہ حاضر نہ ہو۔ نیز آپ نے ابن عمرؓ سے مزید فرمایا کہ اللہ نے عورتوں کو اس طرح طلاق دینے کا حکم

نہیں دیا ہے اور تم نے خلاق کے تحت طریقے کو سمجھنے میں غلطی کی ہے۔

اس مہمی کی کئی حدیثیں صحاح ستہ (حدیث کی صحیح کتابیں) اور دیگر کتب حدیث میں مذکور ہیں:

جو میں خود ان عمر نے اس آیت کریمہ کی وجہ اس طرح کی ہے:

طَلِقَتْهُنَّ فِي بَيْتِ نَجْرَةٍ. أُنِي فِي أَهْبُيْ بَعْدَ بَيْتِ. تم انہیں عدت میں خلاق دو، یعنی

ایک وقت میں جب کہ عدت اٹھتی، اٹھتا ہوا ہوتا ہے وہ وہ جہر کی مدت ہے۔^۱

فِي قَلْبٍ بَعْدَ بَيْتِ. وَقَالَ السَّيُوطِيُّ: ذِي إِقْبَالُهَا وَذَوُهَا وَجَبَتْ يُمَكِّنُهَا

اِنَّهُ خَوْلٌ بَيْنَهُمَا وَالتَّشْرُؤُحُ. ذَوَاتُ حَالٍ اَنْظُمُ تَرْبِتَ طامر سیول زمانے ہیں کہ اس سے مرد

عدت کا شروع اور اول نصف ہے جس میں عورت سے ٹھہرتا لیکن ہوتا ہے۔ اور وہ جہر کی مدت ہے۔ غلط یہ

کہ جہر کی حالت سے عدت کا آغاز ہوتا ہے، یعنی عورت کی گنتی شروع ہوتی ہے۔ ہذا طلاق طہر کی حالت

میں ہوتی پانچ۔^۲ اس مسئلے میں دوسری شرط یہ ہے کہ مرد جس طہر میں طلاق دے (ابے) اس میں وہ عورت

سے صحبت نہ کرے، ورنہ ایسی طلاق ہی "عدت" ہونے کی بنا پر حرام ہوگی۔

چنانچہ حضرت امیر اشرفؒ سے مروی ہے: اَنْطَلَقْتُ نَيْفَةً اَنْ يَفْتِنُوهُ اَنْ يَفْتِنُوهُ اَنْ يَفْتِنُوهُ

اَمْرَأَتَهُ وَجَوَّاهُ فِي غَيْرِ جُنْدٍ: عدت کے وقت حدیث دینے کا مطلب یہ ہے کہ مرد اپنی عورت

کو پاک کی حالت میں بغیر صحبت کے طلاق دے۔^۳

غرض علم کا یہ پرچار (الطلاق) ہے کہ نہ خلع، حیض، وانی عورت (کو ای) کی حالت میں

طلاق دینا حرام ہے جس میں وہ بیوی سے مباشرت کر چکا ہو۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

سے منع فرمایا ہے۔^۴ جیسا کہ یہ بات حضرت ابو عمرؒ سے روایت کی ہوئی حدیثوں سے ثابت ہوتی ہے۔

^۱ فقہ طبرہ سنی آثار (جلد اول) ۱۳/۲ مطبوعہ کوئٹہ

^۲ منہ شرح سنن، زعمانہ سبیل، ۱۳۹/۶ مطبوعہ بیروت

^۳ اے کتاب السنن، سبیل منہ، ۱۳۹/۶ مطبوعہ بیروت (مستند)

^۴ منہ تفسیر مطبوعہ ۸/۶

اوپر کا مسئلہ اس نقطہ حائضہ (حیض والی) سے متعلق ہے جس سے مباشرت کی جا چکی ہو اس کے برعکس وہ مسقطہ حائضہ جس سے مباشرت نہ کی گئی ہو اس سے فحشاء و حیض دونوں حالتوں میں بھی طلاق دی جا سکتی ہے۔ نیز اسی طرح نابالغ بوی جس کو حیض بالکل ہی نہ آتا ہو اسے بھی جب چاہے طلاق دی جاسکتی ہے۔ اور اسی طرح آئندہ (عمر رسیدہ عورت جسے حیض ہی نہ آتا ہو) اسے مباشرت کے بعد بھی طلاق دی جا سکتی ہے۔

۳۰۔ طلاق کے چند اہم ضوابط

سنن دارالقطبی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ طلاق کی (وقت کے اعتبار سے) چار صورتیں ہیں جن میں سے دو حلال اور دو حرام ہیں۔ حلال اس صورت میں ہوگا جب کہ عورت: (۱) ظاہر بوی یعنی حیض کی حالت میں نہ ہو، نیز اس فحشاء میں عورت سے مباشرت بھی نہ کی ہو (۲) یا وہ حاملہ ہو اور اس کا حمل پوری طرح ظاہر ہو چکا ہو۔

اور طلاق کے حرام ہونے کی دو صورتیں یہ ہیں: (۱) عورت جس کی حالت میں ہو۔ (۲) یا ایسے فحشاء کی حالت میں ہو جس میں اس سے مباشرت بھی کر چکا ہو اور اسے یہ مذہب معلوم ہو کہ حمل ٹھہر گیا ہے یا نہیں؟ مطلب یہ کہ جب یہ بات دشوق سے معلوم ہو جائے کہ عورت کو حمل ٹھہر گیا ہے تو اس وقت اس صحت کے بعد بھی طلاق دی جاسکتی ہے۔ کیونکہ حاملہ عورت حیض کی حالت میں نہیں ہوتی۔ لہذا اس میں طلاق بہت کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

”عدت گنتے رہو“ یعنی جب طلاق واقع ہو جائے تو فوراً اس بات کی تحقیق کر لو کہ طلاق کس حالت میں ہوئی ہے اور فحشاء شروع ہوا ہے؟ پھر اس کے بعد ٹھیک ٹھیک حساب رکھنے ہوتے ہیں مکمل حیض شمار کر لو۔ تاہم یہ مذہب کہ رجعت (مذہب کا رجوع کرنا) عدت ختم ہونے کے بعد ہو (جب کہ شوہر تاخیر سے رجوع کرنا ہو) یا دوسرا مذاہب غلطی سے عدت ختم ہونے سے پہلے ہی ہو جائے۔ اور یہ دونوں

بائیں شریعت کی دوسے جائز نہیں ہیں۔

۴۱۔ عدت شوہر کے گھر میں گزارنا واجب ہے

”اور تم مطلقہ عورتوں کو ان کے گھروں سے مت نکالو؛ مطلقہ عورت کو خواہ اُس طلاق رجعی

دی گئی ہو یا طلاق بائن، کسی بھی صورت میں طلاق کے فوراً بعد گھروں سے نہیں نکالنا چاہئے (جبکہ

زوج مکہ کے قبلاء کا طریقہ ہے اور ایسا کرنا باطل ورام ہے) شریعت نے واجب قرار دیا ہے کہ مطلقہ عورتیں

اپنی عدت شوہر کے گھر میں یا جس مقام پر اُن کی مستقل پروردگار رہتی ہو، وہیں پر گزاریں۔ کیونکہ

طلاق رجعی ہونے کی صورت میں شوہر کو ذریعہ کرنے کا حق باقی رہتا ہے اور بائن ہونے کی صورت میں عورت

کے محلہ بھنے یا نہ ہونے کا پتہ چل سکتا ہے۔ اور یہ دونوں فوائد عورت کے اخراج کی صورت میں حاصل نہیں

ہو سکتے۔ بلکہ اس کے برعکس بہت سی خرابیاں پیدا ہو سکتی ہیں۔ لہذا ان تمام خرابیوں کو دور کرنے کی غرض سے

شریعت نے عدت مرد کے گھر میں گزارنے کا حکم دیا ہے۔ چونکہ طلاق والی عورت شوہر کے بعض حقوق کی حاملہ

عدت کے ایام میں شوہر کے گھر میں مقیم رہتی ہے، اس کا ظاہر اس کے شوہر کا گھر گواہ کہ اُس کا ”پناہی گھر“

ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ تاکید کر رہا ہے کہ اس عدت کے پوری ہونے تک انہیں ”اپنے گھروں“ سے مت نکالو۔

”اور طلاق یافتہ عورتیں خود بھی باہر نہ نکلیں“ یعنی مطلقہ عورتیں خود بھی اپنے اختیار سے غریب

کے گھروں سے باہر نہ نکلیں، چاہے انہیں طلاق رجعی دی گئی ہو یا بائن۔ ہاں اگر کسی ضرورت (مجبوری) کے

تحت ہو تو جائز ہے۔ مثلاً جس گھر میں وہ رہتی ہوں اُس کے منہم ہو جانے کا خطرہ ہو، یا چوری کا خوف

ہو، یا مکان کا کرایہ نہ ہو، یا جنگ کی تنگی ہو، یا شوہر فاسق اور طلاق بائن ہو اور ان دونوں کے درمیان

عالمی ہونے والا کوئی ناادر شخص موجود نہ ہو۔ وغیرہ۔

”ہاں اگر مطلقہ عورتیں کسی مکمل ہوئی یا حیائی کا ارتکاب کن شخصیں قواعد بات ہے؟ یعنی کسی طلاق یافتہ

عورت کو عدت کے دوران شوہر کے گھر سے باہر نکالنا صرف اُس وقت جائز ہو سکتا ہے جب کہ اُس سے کوئی

کھلی ہوئی ہے بیانی سرزد ہونے۔ کھلی ہوئی ہے بیانی سے کیا مراد ہے؟ تو اس کی تفسیر میں گئی باتیں متحمل ہیں۔ مثلاً: زنا، زہن ملازی، جوری، نافذی یا بلا ضرورت گھر سے باہر نکلنا وغیرہ۔

۴۲۔ عداوتی رجعی میں ندامت نہیں ہوتی

”تمہیں یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اللہ اس کے بعد کوئی نئی بات پیدا کرے؟ یعنی دلوں کو بدلے، کیونکہ وہ مقرب الغلوب ہے، چنانچہ ہو سکتا ہے کہ اس دوران عداوت کے ساتھ بغض کو قیامت میں بدلے جس کے باعث وہ زوجہ کے حلقہ کو پھر سے بیوی بنانے پر راضی ہو جائے۔ اس میں تعجب ہے کہ بیوی کو ہر حال میں خلائی رجعی دئی جائے۔ ورنہ یک وقت میں طلاق داغ دینے کے بعد طلاق اخات کی امید ہی نہیں رہ جاتی۔ سوائے طلاق کے جو ایک بیوہ بات ہے۔“

۴۳۔ عداوت میں پیر پھیر کر ناجائز نہیں ہے

”جب مطلقہ عورتوں کی عادت ختم ہونے کے قریب ہو جائے تو پھر انہیں یا تو عداوت سے نکالو یا ان کے مطالبات جدا کر دو“ (زکات ۱)۔ مطلب یہ کہ جب عداوت ختم ہونے کے قریب پہنچ جائے تو یہ کہ اب بدلتی کا وقت قریب آگیا ہے۔ لہذا ایسے فیصلہ کن موقع پر مرد کو چاہئے کہ وہ وقتی جذبات و کیفیات کو ترک کر کے کسی قطعی فیصلے تک پہنچ جائے۔ اور اس وقت اس کے سامنے صرف دو ہی راستے رہ جاتے ہیں: ۱) یا قنودہ سیدھے طریقے سے بوجھ کر لے کر مطلقہ کو پھر سے بیوی بن کر رکھ لے، ۲) یا پھر شراف اور خیرین افریق کے ساتھ اسے رخصت کر دے۔ مگر اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ مطلقہ کو نقصان پہنچانے کی غرض سے کوئی دھوکہ کرے۔ مثلاً رجوع کر کر لے کر اسے عوا، نکاح تنگ کرنے کی غرض سے دوبارہ طلاق دے دی۔ یا عداوت گزرنے کے بعد زنا اس سے پہلے اسے ذلیل و خوار کر کے گھر سے نکال دیا وغیرہ۔ بلکہ خوش احوال کا سلوک کر کے اسے رخصتی کے وقت بطور تحفہ کچھ چیزیں دے کر یا دوسرے طریقے سے رخصت کرنا چاہئے۔“

فقہ شاہ از تفسیر قرطبی ۵۶/۱۰

۱۵ ایسا (افواہ)

۱۵ غلامہ تفسیر

۴۴۔ رجعت میں گواہ بنانا واجب کیوں نہیں ہے ؟

”اور اس پر اپنا میں سے دو مستہتر آئینوں کو گواہ بناؤ (آیت ۱)۔ اکثر علماء کے نزدیک رجعت کے لئے گواہ بنانا مستحب ہے واجب نہیں بلکہ جو کہ طلاق دینے کی صورت میں گواہ بنانا مستفہ طور پر واجب نہیں ہے، لہذا رجعت کے لئے بھی واجب نہیں ہونا چاہئے بلکہ لیکن جبکہ بعض صورتوں میں اختلاف ہو سکتا ہے، اس لئے ایسی حالت میں دو مستہتر مسلمانوں کو گواہ بنالیا زیادہ بہتر ہے، تاکہ بعد میں جھگڑا پیدا نہ ہو۔

۴۵۔ طلاق غصہ میں ہونے کی چیز نہیں ہے

”جو شخص اللہ سے ڈرے گا تو وہ اس کے لئے بکاؤ کو کوئی راستہ نکال دے گا۔ (آیت ۲)۔ اس میں یہ اخلاقی تعلیم دی گئی ہے کہ ایک مسلمان کو حملی یا غیر حملی کسی بھی حال میں جسنا اخلاق اور حسن معاشرت کا دامن ہاتھ سے جانے نہیں دینا چاہئے، بلکہ ہر حال میں خوفِ خدا اور خوب اخوت ہونا چاہئے۔ کسی واقعہ یا کسی بات پر اسے اس قدر مشغول نہیں ہونا چاہئے کہ وہ نفس و حواس کو کہو کہ جہالت کا غلام بن جائے، اور اپنی رفیقہ حیات کو ریک وقت تین طلاق دینے کی طاقت کر بیٹھے، کیونکہ وہ تو طلاق کیساتھ خود کوئی غصہ کھانے والی چیز یا انتقامی کارروائی نہیں ہے، بلکہ وہ شدید بیوری کی حالت میں میاں بیوی کو جدا کرنے کا آخری چارہ کار اور آخری فارمولہ ہے۔ لہذا جو چیز آخری فارمولہ اور آخری مل ہو اس سے پہلے ہی مرضے میں استعمال کر بیٹھنا ایک غیر دانشمندانہ اقدام ہے۔ اور پھر ریک وقت تین طلاق دینا تو طاپ کے سامنے دو دانے خموی بند کر لینا ہے، بہر حال: مشائخ میں چیز کو باندھا ہے اسے توڑتے وقت کسی کے دل میں اگر واقعی خدا کا نام ہو تو وہ ایسا انتہائی قدم ہرگز نہیں اٹھائے گا، اور اگر اٹھنے لگا تو شریعت کے مفروضہ حدود کے اندر اٹھنے لگا۔ لہذا خوفِ خدا کا حفاظہ ہے کہ کوئی بھی شخص ریک وقت تین طلاق دے کر انتہائی قدم نہ اٹھائے اور اپنے آپ پر ظلم نہ کرے، بلکہ مسنون طریقے کے مطابق صرف

شعبہ تعمیر وطن، ۵۸/۵۸

۱۴۰۱ھ: از تفسیر مظہری ۳۲/۱۹

ایک طلاق دے۔ اس صورت میں دوبارہ طلاق کی گنجائش موجود رہتی ہے۔ اور اگر اس شخص کا مقصد طلاق کا کوئی راستہ نکال دے گا۔

اس آیت کریمہ کا تقاضا یہ ہے کہ جب کسی کو طلاق دینا شدہ صوری ہو جائے تو اس صورت میں وہ صرف ایک طلاق دے، نہ کہ دوبارہ طلاق کا دروازہ بند نہ ہو۔

۳۶۔ تین طلاق کا ثبوت قرآن سے

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت کریمہ (جو شخص شدہ سے ڈرتے گا....) طلاق کے ساتھ خاص ہے۔ یعنی چنانچہ ابو داؤد میں عباد سے روایت ہے کہ ایک شخص ابن عباسؓ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں۔ (لہذا اس بارے میں آپ کیا فتویٰ دیتے ہیں؟) راوی حدیث کہتے ہیں کہ آپ (کچھ دیر غامض رہے یہاں تک کہ میں نے گمان کر لیا کہ آپ اس کی بیوی کو لوٹا دیں گے۔ مگر آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص طاقت کر بیٹھتا ہے، پھر کہے کفن ہے کہ کہ ابن عباسؓ! لے ابن عباسؓ! (تو اچھی طرح کان کھول کر سن لو) اللہ نے فرمایا ہے: جو شخص اللہ سے ڈرے گا تو وہ اُس کے لئے بچاؤ کا عامہ نکل دے گا۔ مگر تم اللہ سے نہیں ڈرتے۔ (بلکہ اُس کے حکم کی خلاف ورزی کی) لہذا میں تمہارے لئے بچاؤ کا کوئی راستہ نہیں دیتا۔ تم نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور تمہاری بیوی تم سے جدا ہو گئی۔ حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے: (وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِقُوهُنَّ بِعَدَّتِ بَرٍّ) لے ہی جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت کے موقع پر (یعنی گناہ کے مشروع میں طلاق دو)۔

بیک وقت دی ہوئی تین طلاق کے واقعہ ہو جانے پر یہ ایک قطعی اور مُسکِت دلیل ہے جس میں کسی قسم کے قبل وصال کی گنجائش نہیں ہے۔ مگر اس طے کرنا سخت گمان کی بات ہے، کیونکہ وہ خود کی نافرمانی کا باعث ہے۔ ایک سلطان جسے خود اور آخرت کا خوف ہو اُس کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ وہ سنت رسول کی خلاف ورزی کرتے ہوئے بیک وقت تین طلاق دے کر صرف دینی و شرعی اعتبار سے گنہگار ہو۔

بلکہ دیوی اعتبار سے بھی حیثیت بری لے۔ کیونکہ اس قسم کا سمٹ اقدام اکثر و بیشتر خدائے معاشرت اور فسادِ تمدن کا باعث بنتا ہے۔ اور اس سے معاشرے میں مرد کی بڑائی کی ذرہ سوائی ہوتی ہے۔ لہذا اس قسم کا انتہائی قدم اٹھانے سے پہلے خوب اچھی فکر و سوچ کچھ کر لینا چاہئے اور طلاق کو کسی بھی صورت میں ایک کھیل یا مذاق نہیں بنانا چاہئے۔

۴۷۔ مختلف عورتوں کی عدت مختلف ہے

ادھر مذکور آیات ۱-۳ میں بیان جنس والی عورتوں کا چل رہا تھا۔ اور اب آیت ۴ میں ان عورتوں کا بیان ہو رہا ہے جن کو جنس نہیں آتا۔ اور ان میں تین قسم کی عورتیں شامل ہیں: ۱۔ عورت سیدہ یا دو عورتیں جن کو کسی علت کی بنا پر جنس نہ آتا ہو (۲) نابالغ لڑکیاں (۳) حاملہ عورتیں۔ تو پہلی دو قسم کی عورتوں کی عدت تین قمری مہینے ہے۔ اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔ اس طرح منطقی اعتبار سے ان آیات میں ہر قسم کی مطلقہ عورتوں کی عدت بیان کر دی گئی ہے۔

۴۸۔ کم سن لڑکی کا نکاح جائز ہے

نیز اس آیت (۴) کی روش سے ایک اور ضمنی مسئلہ یہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ اسلامی شریعت کی روش سے کہیں مین نابالغ لڑکی کا نکاح بالکل درست ہے۔ کیونکہ اس آیت میں ایسی لڑکیوں کی عدت کا بیان موجود ہے جن کو بھی جنس نہ آتا ہو۔ (وَالَّذِي لَمْ يَحْمَضْ) اور ایسی لڑکیاں عدت بھی گزار سکتی ہیں۔ جب کہ ان کا نکاح بالوغ پہنچنے سے پہلے ہو چکا ہو۔ اسی حکم اپنی کو ثابت کرنے کے لئے غلامیاء و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے نکاح کم سن کی حالت میں کیا تھا۔ جیسا کہ صحاح ستہ میں اس کی تفسیر موجود ہے۔ غلامیاء نے اس حکم اپنی اور شہادت رسول کے پیش نظر اس باب میں تفصیلی مسائل و ضوابط وضع کئے ہیں۔

۴۹۔ مطلقہ عورتوں کو عدت کے دوران جائے پر بالٹس

”مطلقہ عورتوں کو اپنی وسعت کے مطابق دیں رکھو جہاں تم رہتے ہو اور انہیں تنگ کرنے کی غرض سے تکلیف نہ دو۔ یعنی عدت کے دوران ہر شخص اپنی حیثیت کے مطابق طلاق شدہ عورت کو رہنے کی جگہ (مسکن) اور دیگر تسامین فراہم کرے اور مطلقہ کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچائے۔ نہ زبانی و نہ قولی طور پر طعن و

تشیخ کر کے اور نہ ہی ان کی ضروریات فراہم کرنے میں تنگی کر کے۔ بلکہ جس طرح ایک رخصت ہونے والے بہان کا اعراض و انکار کیا جاتا ہے اسی طرح مطلقہ عورتوں کو بھی اعراض و انکار کے ساتھ ان کی بہان نوازی کر کے انہیں رخصت کرنا چاہئے۔ اور معاملے کو افتد کے حوالے کر دینا چاہئے۔ کیونکہ وہ ہر حال میں جن اخلاق کی نفی ہیں۔

اس مسئلے میں ایک ضروری مسئلہ یہ ہے کہ اگر مطلقہ باشندہ ہے (چاہے اسے ایک طلاق دی گئی ہو یا تین) تو اب چونکہ کاح ٹوٹ چکا ہے اس لئے ایسی عورت کو عدت کے دوران اپنے سابق شوہر سے پرہیز کرنا چاہئے۔ ہاں اگر طلاق زوجی ہے تو پھر پرہیز کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ نکاح ابھی باقی ہے۔

۵۔ مطلقہ عورتوں کو نفقہ و عدت دیا جائے

”اگر مطلقہ عورتیں طلاق پر نفقہ (خرچہ) اس وقت تک دیتے رہیں جب تک کہ ان کا محل وضع نہ ہو جائے“ (آیت ۱)۔ چنانچہ پوری اُمت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ محل والی مطلقہ کا نفقہ لازم نسکس (جائے رہائش) وضع محل تک ملحق دینے والے شخص کے ذمہ واجب ہے۔ اسی طرح جس عورت کو طلاق زوجی دی گئی ہو اور وہ حاملہ نہ ہو تو اس کا نفقہ و نسکس بھی باطلاق اُمت واجب ہے۔ اب یہی وہ مطلقہ جس کو طلاق بائن دی گئی ہو یا جسے تین طلاق دی گئی ہو یا جس نے طلع محل کر لیا ہو، تو اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ ایسی مطلقہ عورتوں کو بھی نفقہ اور جائے رہائش عدت کے دوران ملے۔ جس یا نہیں؟ جو حنفی مسلک کے مطابق قریم کی طلاق والیوں کے لئے نفقہ اور جائے رہائش ضروری واجب ہے۔

۵۱۔ دودھ پلائی کی اجرت کب ضروری ہوگی؟

”پھر اگر وہ غمناک (بچوں) کے لئے دودھ پلائیں تو تم ان کا معاوضہ دے دو“ (آیت ۶)۔ اس عدائی حکم سے صاف صاف اس حقیقت پر روشنی پڑ گئی کہ وضع محل سے پہلے میل ہونے کے درمیان جو ”غموں کا بہت“ رشتہ باقی تھا وہ اب بھی پوری طرح ٹوٹ چکا ہے۔ اور اب مطلقہ عورت عدت

ہونے مختلفہ صورتوں کے ساتھ شریعہٴ دینیہ اختیار کریں گے اور خدا کی نعمتوں کے مطابق ان کے حقوق کا پورا پورا خیال رکھیں گے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے دوزخ کو کثافت بھی کرے گا اور ان کی مشکلات کو دور کرنے کے لئے، بستر سے بہتر محل بھی نکالے گا۔ لہذا ایک مسلمان کو کسی بھی صورت میں احکامِ الہی سے روگردانی کرتے ہوئے تہذیب و تمدن اور عزافت کا واسن نہیں چھوڑنا چاہئے۔ اس اعتبار سے یہ ہدایتِ شرعی احکام اور اخلاقی ضوابط و قیود پر مشتمل مجموعہ اور بہترین گلدستہ حیات کی حیثیت رکھتا ہے۔ من بدل کر کے مسلمان کو دنیا و دنیا و نون کی صداقتوں سے مالا مال ہو سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ جو کرمِ تمام مخلوقات کا خالق اور پروردگار ہے، اس لئے اس کے احکام ہر مخلوق اور انسان کے مناسب ہوتے ہیں۔ کیونکہ وہ اپنی مخلوقات کی فطرت اور ان کی صفات سے بخوبی واقف ہوتا ہے۔ اور اسی بنا پر وہ ہر مخلوق اور ہر انسان کو اس کی فطرت اور اس کی صفات کے مطابق احکام دیتا ہے۔ اور کسی پر ضرورت سے نازل ہوجہ نہیں دالت، جیسا کہ زیرِ نظر آیات میں سے آخری آیت میں مسئلے پر روشنی ڈال دی ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کو ظالم اور رب پروردگار تسلیم کرنے کا تقاضا ہے کہ اس کے حکموں پر بے چوں و چرا عمل کیا جائے۔ اور کسی بھی حالت میں اس کی نافرمانی نہ کی جائے۔ ورنہ حکمِ خدا کی صورت میں نافرمانی کا انجام بہت بُرا ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ اسی سورۃ طلاق کی آیت ۱۲ میں اس کا بیان ہے کہ سرکش لوگوں کا انجام بہت بُرا ہو سکتا ہے۔ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ اللہ سے دعا ہے کہ وہ ہم سب کو اس کے حکموں پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

طلاق اور عدت کے چند اہم مسائل

حدیث کی روشنی میں

حدیث رسول کی شرعی حیثیت و اہمیت

اسلامی شریعت کا اولین ماخذ قرآن مجید ہے اور دوسرا ماخذ حدیث شریفہ اور یہ دونوں بنیادی ماخذ مسلمانوں کے لئے ہر صورت میں قابلِ نجات ہیں۔ قرآن اور حدیث سے جو حکم قطعی طور پر ثابت ہو جائے اُس میں کسی مسلمان کے لئے جوں و چراک گنجائش نہیں رہ جاتی۔ قرآن دونوں میں ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ قرآن مجید میں بہت سی باتیں مکمل اور مختصر طور پر مذکور ہیں، جن کی شرح و تفصیل حدیثوں میں کی گئی ہے۔ اور یہ حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کی حیثیت سے ہی موجود ہیں درمیان واقعات کی شکل میں بھی خود در روایات میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے صحابہ کے ساتھ پیش آئے تھے۔ اور ان واقعات کو ملحوظ رکھتے ہوئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے ان الفاظ کے مطابق فیصلہ فرمایا۔ گویا کہ آپ نے صریحاً کلام کو عملی زندگی میں قرآن مجید کو لاگو کرنے اور اس کے مقاصد کے مطابق فیصلہ کرنے کی تربیت دی تھی۔ اس اعتبار سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و عمل ہر مسلمان کے لئے قابلِ نجات ہے اور ان کے ملاحظہ سے گوئیہ کہ قرآن مجید کی عمیق تفسیر مجاہدے سامنے آتی ہے۔

بہر حال حدیث شریفہ کے قوانین بہت واضح ہیں۔ مگر چونکہ ان کی عملی تطبیق مختلف اوقات میں ہوتی ہے لہذا کہیں کہیں کچھ ظاہری اختلاف بھی نظر آتا ہے، جو زیادہ تر فردی امور و مسائل سے تعلق رکھتا ہے۔ اور اسی بنا پر فقہاء کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔ مگر یہ اختلاف امت کے لئے مجموعی حیثیت سے چندان مضر نہیں ہے۔ بلکہ ایک حیثیت سے دیکھا جائے تو اس میں عملی طور پر وسعت نظر آتی ہے۔ گنتی کے صرف چند مسائل ایسے ہیں جنہاں پر جائز و ناجائز کی بحث پیدا ہو جاتی ہے۔ اور انہیں محدود و چند مسائل میں تین طلاق کا مسئلہ بھی ہے جس کے سمرجہ وہ دور میں سخت اختلافی شکل اختیار کر گئی ہے۔

اور بعض لوگ اس سلسلے میں اپنے مسلک سے مطابقت رکھنے والی صرف ایک یا دو حدیثوں کو صحیح مان کر بقیہ تمام حدیثوں کو رد کر دیتے ہیں۔ حالانکہ یہ حدیثیں صحیح و سنیہ یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ کی ہیں، جو حدیث رسول کی مستند ترین کتابیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ دشمن نہ صرف دین سے بے اعتباری اور انکار حدیث کے گمراہان کو تقویت پہنچاتی ہے بلکہ صحابہ کرام کے عمل اور ان کا اہم و اہم کو بھی شہادہ ناقابلِ محبت و بڑائی ہے نہ درجہ کرام کے عمل کو شہادہ یا قابلِ عمل بنانے پہنچتی ہے جو ظاہر ہے کہ کچھ نہیں ہے بے اعتباری کی شکل میں نمودار ہو گا اور ایک خطرناک قسم کی تشکیک پیدا ہو جائے گی۔ کیونکہ دین کے بہت سے احکام و مسائل صحابہ کرام کے قول و فعل اور ان کے عمل سے تعلق رکھتے ہیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے براہ راست تربیت یافتہ تھے۔ لہذا ان کی سنت اور ان کے فتاویٰ کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اور ہمارے سامنے حدیث کے جو مختلف مجموعے موجود ہیں ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کے علاوہ صحابہ کرام کے فتاویٰ اور ان کے افعال و اعمال بھی مذکور موجود ہیں۔ اور فقہائے کرام نے انہی بھی فقہ کی ایک بنیاد قرار دیتے ہوئے اپنے فرائض پر صحابہ کرام کے فتاویٰ کو مقدم رکھا ہے جو ایک صحیح اور درست اصول ہے۔ کیونکہ سنت رسول کی طرح صحابہ کا قول و فعل بھی محبت ہے۔ اس اعتبار سے فہم و تدبر کا صحیح تقاضا ہے کہ کسی ایک حدیث کا انکار کئے بغیر تمام حدیثوں کو ایک وسیع چوکھٹے کے اندر فٹ کر کے ان کے باہمی اور ظاہری تضاد و تضاد کو دور کرنے کی کوشش کی جائے۔ اور ہر حدیث کو اس کا صحیح مقام عطا کیا جائے۔ ورنہ سرشارِ حیات ہمارے ہاتھ سے چھوٹ جائے گا اور سوائے کالہ اور گشتنگ کے اور کوئی چیز باقی نہ آ سکے گی۔

غرض اس باب میں جو مختلف حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں وہ اسی مقصد کے تحت مختصر اور عام فہم تشریح و توضیح کے ساتھ اس انداز میں پیش کی جا رہی ہیں کہ ان میں باہم کوئی تضاد و تضاد نہ رہے اور قرآن و حدیث کا صحیح حکم اور صحیح مسئلہ پوری طرح واضح اور مدلل ہو کر سامنے آجائے۔ یہ مضمون جو کہ عوام اور متوسط طبقے کے لئے ہے، اس لئے اس میں زیادہ دقیق علمی بحثیں نہیں کی گئی ہیں، بلکہ عام فہم انداز میں چند موٹے موٹے اصولی اس طرح بیان کئے گئے ہیں کہ عوام کے ساتھ ساتھ خواص کی بھی مددگار بن سکی ہو جائے۔ اور خواہ مخواہ کے نزاع سے اُمت کو نجات مل سکے۔

آج کل اسلامی شریعت کو تبدیل کرنے کے سلسلے میں ہمارے ملک میں جو قریب چلائی جا رہی ہے اُس کی تکلیف یہ ہے کہ اسلامی قانون پر براہ راست حملہ کرنے سے بچنے کے لئے صحیح اسلامی قوانین میں بعض شبہات پیدا کئے جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ فلاں فلاں قانون صحیح اسلامی قانون نہیں بلکہ زیادہ بندہ ہے۔ گویا ان لوگوں کو صحیح اسلامی قانون نافذ کرنے کی برای "فکر" ہے۔ اور یہ لوگ جن قوانین پر اعتراض کرتے ہیں ان میں تین مطلق کا مسئلہ بھی ہے۔ چنانچہ ان لوگوں کا کہنا ہے کہ قرآن اور حدیث کی روش سے ایک لفظ دی ہوئی تین طلاقیں راجح نہیں ہوتیں۔ اور جن نفاذ والے ان کے وقوع کا فتویٰ صادر کیا ہے وہ غلط ہے۔ اور وہ یہ بات قرآن اور حدیث کا صحیح علم حاصل کئے بغیر محض اسلامی شریعت میں شبہ پیدا کرنے کی غرض سے کہتے ہیں۔ لہذا ضرورت تھی کہ یہ مسئلہ قرآن اور حدیث کی روش میں آسان طور پر اس طرح پیش کیا جائے کہ متوسط اور کم پڑھے لکھے لوگ بھی اس مسئلے کو اچھی طرح سمجھ لیں اور انہیں کسی قسم کا اشتباہ نہ رہ جائے اور نہ وہ کسی کے بھکا دے میں آسکیں۔ اس مقصد کے پیش نظر اس مسئلے کی چند اہم حدیثوں کو مختصر تشبیہ کے ساتھ آسان دیکھ بھولنے کے انداز میں پیش کرنے کی سعی کی جا رہی ہے۔ اور اس کو شعر کا اولین مقصد بھی ہے کہ مسلمان اپنی شریعت کو اچھی طرح سمجھ لیں اور پھر پورے غلوں کے ساتھ اس پر عمل کر کے دنیا و آخرت کی سعادتوں سے امانتدار ہوں۔

۱۔ طلاقِ سنت کیا ہے ؟

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ذَهْرًا حَائِضَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَهْرٍ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَوْلَاكَ لِيَجْزَاكَ ثُمَّ يَلْمِيكَ خَوْفًا نَفْسًا ثُمَّ تَطْلُقُ. ثُمَّ إِنْ شَاءَ امْسَكَ أَبْعَدْ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقْ قَبْلَ أَنْ يَنْتَسِ. فَبِمِثْلِ الْوَحْدَةِ الَّتِي أَمَرَتْهُ أَنْ يَطْلُقَ بِهَا الْبَتَاءُ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اپنی بہن کو طلاق کی حالت میں طلاق دے دی تو حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے اس بارے میں (فتوئی) طلب کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم عبد اللہ کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے طلاق کر لیں۔ (یعنی طلاق واپس لے لیں)۔ پھر وہ کر کے وہیں یہاں تک کہ بیوی حیض سے پاک ہو جائے، پھر وہ دوبارہ حیض کے بعد پاک ہو جائے، تب وہ نیکر جائے گا، یعنی بیوی پاک کر لیں گے۔ یا اگر وہ اپنے چھوٹے (مباشرت کرنے) سے پہلے طلاق لے لے دیں۔ تو یہ وہ عادت (گفتی) ہے جس کے مطابق اللہ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے۔ (یعنی سورہ طلاق کی آیت مذ کے مطابق)۔ ۱

ایک دوسری روایت کے مطابق آپ نے یوں فرمایا: مَرَّةً فَلْيُزَاجِعْهَا ثُمَّ لْيُطْلِقْهَا إِذَا حَلَّتْ أَوْ وَهِيَ حَائِضٌ: یعنی اپنے لڑکے کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی کو لٹائیں۔ پھر وہ یا تو اسے طہر کی حالت میں طلاق دیں یا حل کی حالت میں۔ ۲

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو حیض کی حالت میں یا ایسے طہر میں جس میں شوہر نے بیوی سے ہم بستری کی ہے طلاق دینا جائز نہیں ہے۔ اگر ایسی حالت میں کسی نے اپنی منکوحہ کو ایک یا دو طلاق دی ہے تو اسے طلاق واپس لینا (رجوع کرنا) واجب ہوگا۔ بلکہ لیکن اگر عورت حاملہ ہو تو اسے جب چاہے طلاق دی جاسکتی ہے۔

۲۔ کیا حیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق شمار ہوگی؟

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ طَلَّقَ ابْنُ عَبَّاسٍ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ - فَذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْكَثِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ لِبُرَيْرِ جَفَاءً - ذَلَّتْ أَخْتَسَبُ؟ قَالَ لَمْ يَذَلَّ

ترجمہ: ابن مسریٰ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ انہوں نے اپنی بیوی

۱۔ بخاری ۱۶۳/۹، مطبوعہ استنبول، مسلم ۱۰۹۲/۲، مطبوعہ ریاض، اردو ۱/۲، ۶۳۲/۲، مطبوعہ مصر، فتاویٰ ۱/۱۳۰

بیروت، ۱، ابن ماجہ ۱/۱۵۱، بیروت، موطا ۱/۱۱۶، مطبوعہ بیروت

۲۔ اردو ۱/۲، ۶۳۲/۳، ترمذی ۳/۴۹، فتاویٰ ۱/۱۳۱، ابن ماجہ ۱/۱۵۲

۳۔ ولید، منقول از ریخ البدی، حاشیہ ابن حجر عسقلانی، ۲۳۹/۹، مطبوعہ ریاض

کو حیض کی حالت میں طلاق دی تھی تو حضرت عمرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ وہ اپنی بیوی کو لوٹا لیں۔ ابن مسرین کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے پوچھا کہ کیا وہ طلاق شمار کی جائے گی؟ تو انہوں نے فرمایا اور کیا؟ (یعنی وہ ساقط نہیں ہوئی)۔ بحکمہ

بعض راویوں نے اس پر امتنا اور اضافہ کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے سائل کے جواب میں یوں فرمایا: «مَا يَنْفَعُهُ؟ أَرَأَيْتَ إِنْ تَحْجِزُوا وَاسْتَحَقَّقْتَ؟» یعنی یہ طلاق واقع ہونے میں کیا چہر مانع ہو سکتی ہے؟ کیا میرے عاجز ہوجانے یا احق بن جانے کی وجہ سے حکم ناکونہ ہوگا؟ مثلاً

ایک دوسری روایت میں اس کی مزید وضاحت اس طرح ملتی ہے: «فَأَعْتَدْتُ ذَاتَ بَيْتِي مِنَ الْمَطْلِقَةِ الَّتِي طَلَقْتُ فِيهَا حَائِضًا؟ قَالَ مَالِي لَا أَعْتَدُ بِهَا؟ وَإِنْ كُنْتُ حَجَرْتُ وَاسْتَحَقَّقْتُ، يَمْنِي سَوَّلَ كَرْنِ وَالِي أَنْ يُوْجِبَ كَرِّي أَيْبَ نَ أَسْ طَلَقَ كُشْمَارَ كَرِّي تَحَابِبَ كَرِّي أَيْبَ نَ ابْنِي بِرِي كُحْيِضَ كَرِّي عَالَتِي طَلَقَ دِي تَحِي؟ تَوَأْبَ نَ فَرَايَا كَرِّي أَسْ طَلَقَ كُكِرِي دَسَا كَرْنَا؟ جَبْ كَرِّي أَسْ طَلَقَ كَاسْتَتْ طَرِيقَ جَانَسْ» (عاجز تھا اور حاقف کر میٹھا تھا؛ مثلاً

ایک اور روایت کے مطابق حضرت ابن عمرؓ نے اپنے والد کا اعتراف اس طرح کیا ہے: «وَحَسِبْتُ لَهَا الْمَطْلِقَةَ الَّتِي طَلَقْتُهَا» میں نے اپنی بیوی کو جو ایک طلاق دی تھی اُس کو شمار کیا۔ مثلاً

ابن عمرؓ نے چوں کہ ایک طلاق دی تھی اس لیے بخاری شریف کی تصحیح کے مطابق ان کے حساب میں ایک طلاق شمار کی گئی: «حَسِبْتُ عَلَى بَنِي طَلَقِي» ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے کھاتے میں ایک طلاق ڈالی گئی۔ مثلاً

تشریح: جس طرح قرآن مجید کی مختلف آیات و مقامات ایک دوسرے کی تفسیر و تفسیر

کرتے ہیں، اسی طرح حدیث شریف کے ان مختلف بیانات سے بھی اس مسئلے کی پوری پوری کوشش بخش
تفسیر رہا ہے ساتھ آجاتی ہے۔ غرض ان مختلف روایات سے یہ بات پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اگر
کسی نے غیر سنت طریقے کے مطابق اپنی بیوی کو حالت حیض وغیرہ میں طلاق دی تو وہ طلاق لغوی باطل
ہیں ہوگی جبکہ شیعوں وغیرہ کا مسلک ہے، بلکہ وہ شمار کی جائے گی۔ کیونکہ اول تو خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی طلاق میں رجوع کرنے کا حکم دیا ہے، ظاہر ہے کہ رجوع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ
طلاق واقع ہو چکی ہے۔ اور دوسرے یہ کہ خود ابن عمرؓ نے اس طلاق کو شمار کیا ہے، جن کے ساتھ واقعہ
پیش آیا تھا۔ لہذا نقل حمادی اس سلسلے میں مروی روایات "حدیث تواتر" (بکثرت مروی روایات جن پر
جھوٹ یا شک و شبہ کا احتمال نہ رہے) کو اپنی ہوئی ہیں، ظاہر ہے کہ اگر اس قسم کی طلاق واقع نہ
ہو تو پھر مباحثت (رجوع کرنے) کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ خود امام بخاری نے ایسی طلاق کو شمار
کرتے ہوئے اس کے لئے اس باب کا جو عنوان قائم کیا ہے وہ یہ ہے: "بَابُ إِذَا طُلِقَتْ الْفَاطَةُ
يُعْتَدُّ بِذَلِكَ الطَّلَاقُ" یعنی حیض والی عورت کو جب طلاق دی جائے گی تو وہ طلاق شمار
ہوگی۔ مثلاً

حاصل یہ کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کو غیر سنت طریقہ پر طلاق دی تو وہ لغوی باطل نہیں ہوگی۔
(جیسا کہ بعض لوگوں کا دعویٰ ہے) بلکہ شمار کی جائے گی۔ اگر ایک دی ہے تو ایک شمار ہوگی، دو دی ہیں
تو دو شمار ہوں گی اور اگر تین دی ہیں تو تین شمار ہوں گی۔ کیونکہ غیر سنت طریقے سے واقع شدہ فعل
لغوی باطل نہیں ہوتا، بلکہ اپنے منطقی اثرات ضرور رکھتا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب غیر شرعی یا غیر سنت طریقے
پر دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے تو پھر اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ ایک ہو یا دو یا تین یا بیس
طرح ایک واقع ہو سکتی ہے اسی طرح دو اور تین بھی واقع ہو سکتی ہیں۔ نتیجہ یہ کہ اس قسم کی طلاق کو شمار نہ
کرنا ان صاف و صریح حدیثوں کا انکار کرنا ہے۔ ظاہر ہے کہ غرض اپنی دوائے قیاس یا عقلی اعتبارات کی

رُو سے لے کر عادیث کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اس قسم کا اقدام اعتبارِ سنت کے خلاف ہے۔ بلکہ بات مزید صرف خلافِ شرع ہے بلکہ وہ خلافِ عقل بھی ہے۔ اس کی مزید وضاحت اگلی حدیث سے بخوبی ہر جائزگی جس کے مطابق فیرسنون طریقہ سے دی ہوئی تین طلاقیں پڑھاتی ہیں۔

۳۔ تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں

وَكَاَنَ عَبْدُ اللَّهِ إِذَا أُسِيْلَ عَنْ ذِيْلٍ قَالَهُ لَا حُدَّيْهُمْ : أَمَا أَنتَ حَلَّقَتِ
أَصْرَانِكَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ فِي هَذَا ، وَ
إِنْ كُنْتَ حَلَّقْتَهُمَا مَلَاذَا فَقَدْ حَرَمْتَ عَلَى شَرِيحِ رَوْحًا غَيْرَكَ ، وَكَذَلِكَ
اللَّهُ يَبْهَأُ أَمْرَكَ مِنْ طَلَاقٍ أَصْرَانِكَ .

ترجمہ : عبد اللہ بن عمر سے جب کوئی اس واقعہ کے بارے میں پوچھتا تو آپ یوں فرماتے : (زوجہ کو تیس دقت ہے جب کہ) تم اپنی عورت کو ایک یا دو طلاقیں دے چکے ہو۔ (اسی بنا پر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رجوع کرنے کا حکم دیا تھا۔ ورنہ اگر تم تین طلاقیں دے چکو تو تیسرا ہی بیوی تم پر حرام ہو جائیگی، جب تک کہ وہ تمہاری عطا کردہ کسی دوسرے سے خارج نہ کر لے۔ مگر اس صورت میں تم اللہ کے تعین کردہ طریقہ کے مطابق طلاق دینے کو اس کے باوجودان ہو گئے۔ اللہ

تشریح : امام بخاری نے اس روایت کو کچھ الفاظ کی کمی بیٹھی کے ساتھ بیان کرتے ہوئے تصریح کیا ہے کہ اہل علم کے نزدیک جب کوئی شخص تین طلاق دے دے تو بیوی اس پر حرام ہو جاتی ہے۔ (وَقَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ إِذَا طُلِقَ مَلَاحًا فَقَدْ حَرَمْتَ عَلَيْهِ)۔ ۱۱

یہ حدیث تین طلاقوں کے وقوع کے بارے میں ایک قولِ اصل ہے۔ کیونکہ یہ واقعہ حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ پیش آیا تھا، جس کے باعث انہیں اس مسئلے میں زیادہ تحقیق کرنے اور اس کے مختلف پہلوؤں کا جائزہ لینے کا موقع ملا تھا۔ اسی بنا پر آپؓ ہر لوگوں کو یہی فتویٰ دیتے رہے کہ تین طلاقیں واقع ہو جاتی

ہیں، جیسا کہ اس مسئلے کی متعدد روایات سے ثابت ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ صاحب واقعہ جس طرح اپنے واقعہ کی تطبیق کر سکتے ہیں اس طرح کوئی دوسرا شخص نہیں کر سکتا۔ ایسی صورت میں جب کہ انہوں نے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلے میں مراجعت کی ہے۔ پھر اس کے بعد آپ کو کوئی کہ اس مسئلے کے فیصلہ و قرار دیکھا ہے ہیں اور اپنے واقعہ کی روشنی میں فتویٰ لے رہے ہیں۔

غرض اس سے صراحتاً معلوم ہو گیا کہ تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، لغو نہیں ہوتیں، جیسا کہ شیعوں وغیرہ کا مسلک ہے۔ اور جو لوگ تین کو ایک قرار دیتے ہیں نہ صرف خلاف شریعت ہے بلکہ خلاف عقل بھی ہے۔ اور بعض حدیثوں سے اس مسئلے پر بھی روشنی پڑ جاتی ہے کہ خود دو بار رسالت میں بھی ایک وقت تین طلاق دینے کا رواج موجود تھا۔ جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو گا۔

۴۔ دو بار رسالت میں تین طلاق کا ثبوت

عَنْ تَحْمُودِ بْنِ لَيْسٍ قَالَ أُنْخِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ زَيْلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَلْفِيفَاتٍ جَمِيعَةً، فَقَامَ غَضَبًا مُمْشًا قَالَ أَيْتَعَبُ بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَنَا بَيْنَ أَظْفَرِ حَكْمَةٍ، حَتَّى قَامَ وَجَعٌ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَفْشَلُهُ ۖ

ترجمہ: محمود بن ابیہرث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک شخص کے ہاوسے میں بتایا کہ میں نے اپنی بیوی کو پورے تین طلاقیں دے دی ہیں۔ اس پر آپ غضبناک ہو کر کھڑے ہو گئے اور فرما کر کتاب اللہ کے ساتھ گھبلا جائے گا جب کہ میں تمہارے سامنے موجود ہوں! اس پر ایک مہابی اُٹھ کر کھڑے ہو گئے اور کہا کہ یا رسول اللہ! کیا میں اُس شخص کو قتل کر دوں؟ ۱۔

تشریح: اس حدیث سے چند اہم حقائق ثابت ہوتے ہیں جو یہ ہیں:

- ۱۔ دو بار رسالت میں ایک وقت تین طلاقیں دینے کا رواج موجود تھا۔ جیسا کہ اس حدیث کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے: ثَلَاثَ تَلْفِيفَاتٍ جَمِيعَةً، یعنی تینوں طلاقیں، یا جملہ تین طلاقیں۔
- ۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس فعل پر سنت مارا غلغلہ ظاہر کرتی ہے کہ ایسا کرنا بہت

بزرگانہ اور کتاب اللہ کے ساتھ ایک مذاق ہے۔

۲۔ اس حدیث میں اس بات کی صراحت موجود نہیں ہے کہ یہ تینوں طلاقیں پڑ گئیں یا نہیں؟ مگر قرینے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ پڑ گئیں۔ ورنہ آپ اس فعل پر اس قدر شدید رد عمل کا اظہار نہ فرماتے۔ لہذا پچھلے اور اچھے صفحات میں جو حدیثیں مذکور ہیں ان کی روشنی میں یہی فیصلہ کرنا پڑتا ہے کہ ایک وقت دی گئی تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔

۳۔ اگر وہ ہر سال میں تین طلاقیں کو ایک قرار دینے کا کُہجان موجود ہوتا، جیسا کہ اگلے صفحات میں مذکور حدیث سے ظاہر ہو گا، تو آپ اس صورت میں یوں فرماتے کہ چلو کوئی بات نہیں، تین ایک ہو گئی۔ مگر یہاں پر آپ نے اسی کوئی بات نہیں فرمائی، بلکہ شدید ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ طلاقیں واقع نہ ہوتیں تو آپ اس قدر ناراض کیوں ہوتے؟ غرض تین طلاقیں کو ایک قرار دینے کا اس میں کوئی ہلکا سا اشارہ بھی موجود نہیں ہے۔ بلکہ یہ حدیث تین کو ایک قرار دینے کے مسلک کو غلط اور باطل ثابت کر رہی ہے۔

۵۔ یہ حدیث اپنے معنی و مطلب کے لحاظ سے اچھے مذکور حضرت ابن عمرؓ کی اس شہرہ ور متواتر حدیث کے مطابق ہے جس کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض کی حالت میں طلاق دینے پر سنت غصیے کا اظہار کرتے ہوئے اس سے رجوع کرنے کا حکم دیا تھا۔ اسی بنا پر علماء کی رائے یہ ہے کہ حیض کی حالت میں طلاق دینا حرام ہے۔ اور اگر کسی نے طلاق رجعی دی ہے تو اس صورت میں اسی طلاق سے رجوع کرنا واجب ہے۔ تو اب جس طرح ابن عمرؓ کی حدیث سے غیر سنت طور پر دی ہوئی طلاق میں حرمت ثابت ہوتی ہے اسی طرح اس حدیث کی مدد سے بھی اس کی حرمت ثابت ہوتی ہے، کیونکہ یہ بھی غیر سنت طریقہ ہے۔ اور سب سے زیادہ قابلِ غور بات یہ ہے کہ ابن عمرؓ کی حدیث کے مطابق چونکہ رجوع کرنے کی گنجائش باقی تھی اس لئے آپ نے غیر سنت طلاق میں رجوع کرنے کا حکم دیا، لیکن اس موقع پر چونکہ رجوع کرنے کا حق باقی نہیں رہا اس لئے آپ نے یہاں پر ایسا کوئی حکم نہیں دیا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ گنجائش ہونے کی صورت میں آپ اس کا حکم ضرور دیتے۔ ایک صحابی کا اس شخص کے قتل پر آمادہ ہو جانا سوالِ شہرہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال شدہ یہ غصے کو قابض کرتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریعت کی نظر میں اس قسم کا فعل قابل ملامت ہے جو کسی بھی حال میں جائز و مشروع نہیں بن سکتا۔ لہذا قین کو ایک ذرا دینے کی بات بالکل غلط اور باطل ہے۔

خلاصہ یہ کہ ان دونوں مسئلوں میں غیر سنت طلاق (طلاق بدعت) کی اُخوت ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ ان دونوں صورتوں میں طلاق پڑ جاتا ہے۔ ورنہ جس طرح حضرت ابن عمرؓ کو حیض کی حالت میں طلاق دینے کی وجہ سے مرجع کرنے کا حکم دیا گیا تھا اسی طرح یہاں بھی دیا جاتا، لیکن جب اس طرح کا کوئی حکم یہاں پر ثابت نہیں ہے تو اس کا مطلب یہی ہے کہ قینوں طلاقیں پڑائیں۔ اور جب قینوں طلاقیں پڑائیں تو اب مرجع کرنے کا اختیار باقی نہیں رہا۔ ورنہ اگر ان طلاقوں کو واقع نہ مانا جائے تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شدید ذرا غصگی کی کوئی دوسری مقولہ وجہ نظر نہیں آتی۔ یہ نتیجہ دو اور دو بار کی طرح بالکل واضح ہے، جس میں کوئی پیچیدگی نہیں ہے۔ بلکہ ایک معمولی عقل والا شخص بھی یہی نتیجہ نکال سکتا ہے۔

۵۔ تین طلاق کے بعد عورت حرام ہو جاتی ہے

عَنْ عُرَيْشَةَ أَنَّ رَجُلًا خَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، فَتَرَوُجَتْ فَطُلِقَ، فَسَيِّئَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَعْلَلُ لَاؤَلَى؟ قَالَ لَا، حَتَّى يَذُوقَ مُسِيلَهَا مَكَاتًا ذَاتَ الْأَوَّلِ.

ترجمہ: اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے ڈالیں تو اُس عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا۔ مگر دوسرے نے بھی اُسے طلاق دے دی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بایسے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ پہلے شخص کے لئے (نئے نکاح کے ساتھ) حلال ہو سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، جب تک کہ دوسرا شخص بھی پہلے ہی کی طرح اُس کی ٹھاس چمکے نہ لے (یعنی اس سے ہم بستری نہ کرے)۔ ﷺ

تشریح : امام بخاری نے اس حدیث کو ایک لفظ دی ہوئی تین طلاق کے واقع ہو جانے کو ثابت کرنے کی غرض سے پیش کیا ہے۔ نیز اس کے علاوہ دو مزید حدیثیں بھی اس مسئلے میں بطور ثبوت پیش کی ہیں۔ نیز یہ کہ اگر کوئی اپنی بیوی سے یوں کہے کہ ”مجھے تین طلاق ہے“ تو اس صورت میں تین طلاقیں پڑ جاتی ہیں۔ اسی بات کو ثابت کرنے کے لئے امام بخاری نے یہ اور دیگر دو حدیثیں بیان کی ہیں۔ غرض یہ اور اس قسم کی دیگر تمام حدیثوں سے تین طلاقیں کا وقوع ثابت ہے۔ لہذا ان میں طلاق کا وقوع کو رد کرنا یا انہیں ایک قرار دینا ان تمام حدیثوں کے خلاف ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ہم صحیح حدیث سے کوئی بات ثابت نہ کر سکتے تو پھر جن میں اپنی رائے یا قیاس کا کوئی دلیل نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ان پر بے چوں و چرا عمل کرنا لازم آتا ہے۔

۶۔ علامہ کے لئے غلو بہ صحیحہ کافی نہیں ہے

عَنْ أَبِي عُسَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ الْعَسْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَتِ امْرَأَتُهُ ثَلَاثًا فَيَتَزَوَّجُ الرَّجُلُ فَيُعْلِقُ النِّسَابَ وَيُزَوِّجُ النِّسَاءَ ثُمَّ يُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِهَا، قَالَ لَا يَحِلُّ إِلَّا قَوْلٌ حَقٌّ يُجَارِ مُعَهَا الْآخَرُ.

ترجمہ : حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسے شخص کے ہاں میں پوچھا گیا کہ اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیتا ہے۔ پھر دوسرا شخص اس عورت سے نکاح کر کے دوبارہ ہند کر لیتا ہے اور پھر دوسرے کو بھی لیتا ہے۔ پھر اس کے بعد اس سے ہم بستری کر کے بغیر اسے طلاق دے دیتا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس عورت میں وہ عورت پہلے شوہر کے لئے مائل نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ دوسرا اس سے مباشرت نہ کر لے۔

تشریح : اس حدیث نے اس مسئلے کو پوری طرح صاف کر دیا کہ تین طلاق الی عورت سے نئے مرد کا محض تہائی میں مل لینا یا پردے کھینچ لینا کافی نہیں ہے بلکہ مباشرت ضروری ہے۔ ورنہ علامہ کی شرط پوری نہیں ہو سکتی۔ امام نسائی اس حدیث کو نقل کر کے فرماتے ہیں : هَذَا أَزَلَى بِالْغُثَّاءِ :

اس باب میں یہی زیادہ صحیح ہے۔ یعنی تین طلاق کے بعد جب تک کہ نورت کا علاج نہ ہو جائے وہ طلاق دینے والے پر حرام رہتی ہے۔

یہ اور اس قسم کی دیگر حدیثیں نیز ابن ماجہ ہی کی تشریح و تفسیر کرنے والی ہیں۔ اس کی قطعاً پہلے باب میں فقہ دہلوی اور دہلوی ہیں کہ "حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ" جب تک کہ وہ دوسرے شوہر سے ہم بستری نہ کرے (کے تحت گزر چکی ہے) اور اس مسئلہ میں تین طلاق خواہ ایک لفظ ہو یا متفرق طور پر: دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ جیسا کہ پہلے باب کے فقہ دہلوی سے ظاہر ہو گیا۔

۷۔ مشروط طور پر طلاق نہ کرنا حرام ہے

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأُنْجِلَ وَالْحَيْلَ

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ لعنت کرے اُنکے کرنے اور کرانے والے پر۔

تشریح: یعنی اگر کوئی اپنی مطلقہ عورت کا نکاح کسی دوسرے شخص سے اس شرط پر کرے کہ وہ اس سے ہم بستری کرنے کے بعد طلاق دے دے گا تو اس صحیح نکاح کرنا اور کرانا دونوں شریعت کی نظر میں حرام اور قابل لعنت فعل ہے۔ کیونکہ یہ حرکت اُصولی تمدن و معاشرت کے خلاف ہے۔ اور اس قسم کی شرط نکاح سے بجاۓ اصلاح کے فساد و زہم آتا ہے اور خفیہ تعلقات کا دروازہ کھل سکتا ہے۔ اسی بنا پر ایک دوسری حدیث میں علائقہ کرنے والے شخص کو "فیس مستعار" یعنی کرائے کا بکر کہا گیا ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْأَخْبَرُكُمْ بِالْأَخْسَنِ الْمَنْتَعَدِ؟» قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ هُوَ الْمَخْتَلِئُ. لَعَنَ اللَّهُ الْمَخْتَلِئَ وَالْمَخْتَلَنَ. (روایت صحیحہ)

صحیح اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تمہیں کرانے کے بکرے کے بارے میں مدبٹاؤں؟ صحابہ نے عرض کیا:

ضرور بنائیے۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ حلالہ کرنے والا ہے۔ اللہ لعنت کرے حلالہ کرنے اور کرنے والے پر نہ مشرورہ طہر پر حلالہ کرنا، نہ مسالمت معاشرتی گنہگار خلیفہ دوم حضرت عمرؓ نے اسے نہ انصاف کرتے ہوئے ایسا کرنے اور کرنے والے پر زہم (سنگسار) کرنے کا: زیادہ ظاہر فرمایا تھا: لَا أُقْرِبُ يَتِيمًا وَلَا مَخْلُوبًا إِلَّا بِآثَرِ يَتِيمَةٍ۔ یعنی جب بھی میرے پاس حلالہ کرنے اور کرنے والے کو دیا جائے تو میں ان دونوں کو سنگسار کر دوں گا۔ ۱۱۷

لہذا انظام تمدن کو صحیح رخ پر چلانے کے لئے ضروری ہے کہ نکاح اور طلاق کے ضابطہ کو بغیر کسی شرف کے آزادانہ حق انتخاب کی بنیاد پر رکھا جائے۔ بہر حال طلاق کے مسئلے میں ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ اگر کوئی اس طرح مشرورہ طور پر نکاح کرے کہ بعد میں طلاق نہ دے تو یہ بلا شہرہ اسے خواہ مخواہ باق دیکھنے پر مجبور نہیں کر سکتا، بلکہ وہ دوسرے ہی کی بیوی رہے گی۔ ہاں اگر کوئی شخص ایسی عورت سے اپنی مرضی اور صوابدہ سے نکاح کرنے کے بعد کسی وجہ سے از خود طلاق دے دے یا اس کا انتقال ہو جائے تو اس صورت میں وہ پہلے شوہر کے لئے نئے نکاح کے ذریعہ حلال ہو سکتی ہے۔

اس باب میں شریعت نے اس قدر سختی اس لئے رکھی ہے کہ اگر کوئی اپنی بیوی کو تین طلاق ہرگز نہ دے (نہ اکٹھا طور پر اور نہ متفرق طور پر)۔ اور اگر دینا ہی ہے تو اس کے ساتھ پہلے ہی اپنی طرح سے غور کرے، تاکہ بعد میں اسے کچھ تانا باندھا نہ پڑے۔ ظاہر ہے کہ جب ایک شخص کو پہلے ہی سے یہ بات معلوم ہو کہ تین طلاق دینے کے بعد اس کی محبوب ترین شے یعنی اس کی شریک حیات دوسرے کا سپرد کر جائے بغیر اس کے لئے حلال نہیں ہو سکتی تو وہ ایسا سخت درنگین قدر اٹھانے سے پہلے ہر بار بار غور کرے گا۔ اسی لئے اس سنگین اہم کی سزا بھی انتہائی سخت دہکین رکھی گئی ہے، تاکہ شخص کو اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ "تین طلاق" گڑا گڑائی کا کوئی کھیل نہیں بلکہ اپنی محبوب ترین شے اور دنیا کی سب سے زیادہ قیمتی متاع سے ہتھ دھو لینا ہے۔

۸۔ غیر مدخولہ عورت کی تین طلاقی کا حکم

عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا الصَّهْبَاءِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ ائْتِنِي بِثَلَاثِ نِسَاءٍ تَجْعَلُ وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ وَرَأَى بَكْرًا وَثَلَاثَ مَنَازِلَ عُمَرَ ؟ فَقَالَ مِثْلَ عِبَّاسٍ نَعَمْ .

ترجمہ : طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ابو صہبائے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کے درمیان نیز حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی تین سالوں میں تین (صحابی) کو ایک قرآن پڑھاتا تھا ؟ تو ابن عباس نے فرمایا ہاں !

تشریح : لاہری مبنی و منہج کے لحاظ سے اس حدیث اور سابقہ احادیث میں محاذِ نظر آتا ہے۔ یعنی سابقہ حدیثوں کے مطابق یہ بات سائے آچکی ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاق دے تو تینوں پر چاتی ہیں۔ مگر اس حدیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تین طلاق کو اسناد کے ابتدائی ادوار میں ایک قرار دیا جاتا تھا۔ لیکن یہ بات درحقیقت غیر مدخولہ عورت کے بارے میں ہے، جیسا کہ اسی سلسلے کی ایک دوسری حدیث میں اس کی تفصیل مذکور ہے، جس کے ملاحظہ سے یہ محاذ بالکل ختم ہو کر مسئلہ صاف ہو جاتا ہے۔ اور وہ حدیث یہ ہے :

عَنْ طَاوُسٍ أَنَّ رَجُلًا يَقُولُ لَهُ أَبُو الصَّهْبَاءِ كَانَ كَيْفَ السُّؤَالِ لِابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ أَمَا نَعْلَمُ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ أَقْبَلِ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا جَعَلَهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى بَكْرًا وَثَلَاثَ مَنَازِلَ عُمَرَ ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَلَى . كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ أَقْبَلِ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا جَعَلَهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى بَكْرًا وَثَلَاثَ مَنَازِلَ عُمَرَ . فَمَتَى رَأَى النَّاسُ مَنَابِعُوهَا فَيُفْهَمُ أَنَّ

أَجْبَرُوهُنَّ عَلَى طَلْقِهِمْ۔ طلاق سے روایت ہے کہ ایک شخص جس کا نام ابو حبيب و تھا وہ ابن عباسؓ سے بہت زیادہ سوانح کرنا تھا۔ چنانچہ اس نے پوچھا کیا آپ نہیں جانتے کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کو مباشرت کرنے سے پہلے تین طلاق دے دیتا تو دور رسالت، دور ابو بکر اور دور عمر کے ابتدائی حصے میں ایسی طلاق کو ایک قرار دیا جاتا تھا؟ ابن عباس نے فرمایا ہاں ایسا ہی ہوتا تھا کہ ان ادوار میں جب کوئی شخص اپنی عورت کو مباشرت کرنے سے پہلے تین طلاق دے دیتا تو اسے ایک قرار دیا جاتا تھا۔ مگر آگے جب اس کام کو کثرت کے ساتھ کرنے لگے تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ اس کو تین پر لاگو کر دو۔

ان دونوں حدیثوں کو امام ابو داؤد نے ایک ہی باب میں نقل کیا ہے جس سے یہ دیکھا مقصود ہے کہ یہ دونوں ایک دوسرے کی تشریح کر رہی ہیں۔ یعنی ان دونوں کا حکم غیر مخلوہ عورت (جس سے ابھی مباشرت نہ کی گئی ہو) سے متعلق ہے، مطلق نہیں کیونکہ اصول اعتبار ہے جب ایک ہی حکم سے متعلق ایک بات مطلق (بغیر کسی قید کے) ہو اور دوسری مقید (یعنی قید کے ساتھ) ہو تو اس صورت میں دونوں کو ایک ہی حکم سے متعلق قرار دیا جائے گا۔ نیز اسی طبع امام نسائی نے بھی اس حدیث (پہلی حدیث) کو غیر مخلوہ عورت کی متفرق طلاق پر معمول کیا ہے لہذا ان دو حدیثیں القدر محدثین کی تصریح کے باعث یہ مسئلہ بہت جلد حل ہو جاتا ہے۔ اسی بنا پر حضرت ابن عباسؓ (جن سے یہ دونوں حدیثیں مروی ہیں) کے بہت سے شاگردوں کا مسلک یہ تھا کہ غیر مخلوہ عورت کو اگر تین طلاق دی جائے تو وہ ایک ہی ہوگی، جب کہ عام اہل علم کو اس سے اختلاف ہے۔

بہر حال اس مسئلے میں اختلاف جو کچھ ہے وہ صرف غیر مخلوہ عورت یا دہشزد کے بارے میں ہے کہ اگر اُسے تین طلاق دی جائیں تو کتنی پڑتی ہیں؟ تو اس بارے میں تین مسلک ہو گئے ہیں:

۱۔ بعض لوگوں کے نزدیک تینوں پڑ جاتی ہیں۔ جیسا کہ خود ابن عباسؓ سے پہلے بھی

شہد دروایات مروی ہیں۔

۲۔ بعض لوگوں کے نزدیک صرف ایک بڑی ہے اور یہ بات فائز اور عطاء سے مروی ہے۔

۳۔ تیسرا مسلک یہ ہے کہ غیر مذکورہ عورت یا دو شہزادہ کو ایک لفظ میں طلاق دینے کی صورت

میں تینوں پر جاتی ہیں اور الگ الگ دینے کی صورت میں صرف ایک بڑی ہے، مثلاً یوں صحابہؓ کہتے تھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے۔

ان تینوں مسلکوں میں سے تیسرا مسلک ہی زیادہ صحیح اور قوی ہے اور اسی پر جمہور عام ٹھہرائے

اُست کا اتفاق ہے۔ اس موقع پر یہ بات خوب چلی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ اوپر کی تصریح کے مطابق یہ بات اُس صورت میں ہے جب کہ ”تین طلاق“ کے لفظ استعمال کے بغیر بعض لفظ ”طلاق“ کو تاکید کے طور پر دہرایا گیا ہو۔ ورنہ اگر کسی نے صراحتاً تین طلاقیں دے دی ہیں تو وہ تینوں پر لجاؤں گی، خود عورت مذکور ہو یا غیر مذکور۔ جیسا کہ اس مسئلے میں خود حضرت ابن عباسؓ کے علاوہ دیگر کئی صحابہؓ کو ام نے فرمایا ہے۔ چنانچہ اس مسئلے کی ایک حدیث ملاحظہ ہو :

تھم بن ابی اسحاق سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبد اللہؓ

بن عمرو بن اندلسؓ سے دو شہزادہ (غیر مذکور) کے بارے میں پوچھا گیا جس کے شہرہ نے اُسے تین طلاق دے دی ہو۔ تو سب نے یہی کہہ کر وہ اُس شخص کے لئے اُس وقت تک صلا نہیں ہو سکی جب تک کہ وہ دوسرا شہزادہ نہ کر لے۔

ماہر اہل بحث یہ کہیں ہرگز ام اور جمہور نے اسلام کے مسلک کے مطابق قول فیصل یہ ہے کہ جب

کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک لفظ میں طلاق دے (مثلاً یوں کہے کہ تجھے تین طلاق ہے) تو اس صورت میں

۱۔ تصنیف ابن ابی شیبہ، ۲/۵ - ۲۵، مطبوعہ بیروت

۲۔ ایضاً ۲۶/۵

۳۔ ایضاً ۲۳/۵

۴۔ سنن رواؤذ، ۲/۵

تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، خواہ یہی مدخلہ ہو یا غیر مدخلہ، لیکن اگر کسی نے ٹک ایک الفاظ میں تین طلاقیں دیں (جیسے وہ کہا تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے) تو اس صورت میں اگر عورت غیر مدخلہ ہے تو ایک پرلے گی، لیکن اگر عورت مدخلہ (محبت شدہ) ہو تو تینوں پرلے جائیں گی۔ اس مندرجہ ذیل وجہ سے تمام حدیثیں قابل عمل نظر آتی ہیں اور ان کا باہمی تعارض و تضاد دور ہو جاتا ہے۔ وہ نہ پھر زبردست حدیث کو، اصل بن کر گفتگو کی جائے (جیسا کہ بعض لوگوں کا طریقہ عمل ہے) تو پھر وہ خود بخود ایک ایسا قاضی "جسٹس" بن جائے گا اور امت کو خلافات سے نجات نہیں دے گی۔ اب ہم جس دعوے کا اس طرح کہہ کر اگر کوئی اپنی منکوحہ عورت کو تین طلاقیں دے تو اس سے صرف ایک ہی پرلے گی چاہے عورت مدخلہ ہو یا غیر مدخلہ، نہ کہ وہ بالتمام صحیح ترین حدیثوں کے خلاف ہے، بلکہ یہ بات قرآن و حدیث، اجماع اور قیاس (مشریعت کی چار بنیادیں جن سے فقہی احکام ثابت ہوتے ہیں) سب کے خلاف ہے۔ اور اس مسئلہ کو کسی بھی طرح صحیح نہیں ثابت کیا جاسکتا۔ اس مسئلے پر بعض قرآنی آیات (جو آگے مفروضہ کے خلاف دیکھیں) باب میں فقہاء نے کئی تحتیں ذکر ہیں، کئی حدیثیں ملتی ہیں اور کئی قطعی ثبوت ہیں جن کی کسی بھی طرح تاویل نہیں کی جاسکتی۔ ابوجہسبہ (یا قاضی) کی روایتوں اور مذکورہ بالا صحیح حدیثوں کے درمیان تضاد و اختلاف اسی صورت میں دور ہو سکتا ہے جب کہ مذکورہ بالا وجہ کے مطابق ابوجہسبہ کی روایتوں کو غیر مدخلہ (یا مدخلہ) کی طلاق پر محمول کیا جائے، اور نہ مانے ذیل حدیث کو، یا ہر دو کرنا پرلے گا، ظاہر ہے کہ ایک "مشاذ" (منفرد) اور احتمالی حدیث کو بنیاد پر کر دوسری تمام حدیثوں کو قربان نہیں کیا جاسکتا۔ واضح رہے کہ ابوجہسبہ ذاتی روایت امت کے درمیان سخت اختلاف کا باعث بنی ہوئی ہیں۔ بہر حال پورے ذیل حدیث میں کہیں بھی یہ صراحت موجود نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے لفظ میں طلاق دے بیٹھے تو وہ ایک شمار ہوگی۔ ایسا کہتا کلام رسول پر ایک اہتمام ہے۔ خود ابوجہسبہ کی روایت میں بھی "بیک لفظ" کی بات قطعاً موجود نہیں ہے، بلکہ صرف "تین طلاق" کے الفاظ ملتے ہیں جو سنہی طور پر بھی ہو سکتے ہیں۔ لہذا اس سے بیک لفظ ہی ہوئی طلاق پر استدلال کرنا قانونی نقطہ نظر سے ایک

بنیادی اور فاش قرین ظنی ہے۔ اب دیکھئے اس کے عکس حدیث میں واضح طور پر تین حقائق نکلتے ہیں۔
 ۱۔ غلط بات جیسے عداوت کے الفاظ سب سے پہلے، جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت فحاشی کی اور
 فحاشی سے کہہ کر کھڑے ہو گئے۔ رسول نے یہ کہہ کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی غضبناکی کی وجہ نہ تھی؛ اگر تین ایک
 ہوتی تو آپ نے یہ کیوں نہیں فرمایا کہ بطریق ایک ہے؛ ایک طرف یہ کہ جارہا ہے کہ وہ دو رسالت میں جن کو
 ایک قرار دیا جاتا تھا۔ مگر دوسری طرف یہ تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آپ جن کے الفاظ پر غضبناک ہو کر کھڑے ہوتے
 ہیں۔ تو ان دونوں میں سے کوئی بات صحیح ہے؛ ظاہر ہے کہ یہ دونوں باتیں ایک وقت صحیح نہیں ہو سکتیں؛
 بلکہ ان دونوں میں سے کسی ایک ہی کو اثنیٰب کرنا پڑے گا۔ لیکن امام ابو ذرؓ اور امام نسائیؓ کی تصریحات
 کے مطابق دوسری چیز صحیح ہے۔ اس کی مدد سے یہ دونوں حدیثیں اپنی جگہ پر قابل اعتبار رہتی ہیں۔
 چنانچہ یہی بات زیادہ صحیح ہے۔

دوسری حدیث سے غور کیجئے تو معلوم ہوا کہ ایک وقت میں طلاق دینا حرام ہے۔ کیونکہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ پر سخت غصے کا اظہار فرمایا ہے۔ لہذا جو چیز حرام ہو وہ عدول یا
 شرع نہیں ہو سکتی۔ فقہر یہ کہ تین کو ایک قرار دینا ایک حرام چیز کو حلال کرنا ہے جس کو کسی کو اختیار نہیں ہے
 بلکہ اظہار غیر اللہ اور اس کے رسول نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہوا ہے دنیا کا کوئی شخص حلال یا جائز قرار
 نہیں دے سکتا۔ یہ جی صاف اور سیدھی بات ہے کہ اس کو ایک مولیٰ عقل والا آدمی کو بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔
 ہذا بتصاریف اللہ تعالیٰ۔

۹۔ تین طلاق کے وقوع پر قرآن سے استدلال

حضرت ابن عباسؓ، ترجمان القرآنؓ اور "مجمع المصنفین" کہلاتے ہیں۔ چنانچہ آپ نے
 ایک مسئلہ کے جواب میں تین طلاق کے وقوع پر قرآن مجید سے شریعت درجہ لطیف انداز میں مستنبط فرمائی
 استدلال کیا ہے۔ دیکھئے یہ حدیث کس طرح ولفظین انداز میں مذکور ہے جو قرآن کی تشریح و تفصیل سے
 بے نیاز دکھائی دیتی ہے :

تین طلاق پر مذکور آیت، قرآن مجید کے آیت دیکھئے راقم بحوالہ کتاب "تین طلاق کا ثبوت اسنادی و روایتی" ص ۶

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ: كُنْتُ بِمَنْدَابِ بْنِ عَبَّاسٍ، فَمَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّهُ طَلَحٌ
أَمْرُهُ شَدِيدٌ، قَالَ: فَتَمَكَّنْتُ حَتَّى قَعَنْتُ نَفْسَهُ رَأَيْتُ هَذَا النَّبِيَّ، ثُمَّ قَالَ يَنْصَلِقُ
أَهْلَكُمْ فَمَرَكَبُ الْعَصُوفَةِ، ثُمَّ يَقُولُ يَا نَوْفَلُ ابْنُ عَبَّاسٍ! ذَلِكُمُ الشَّيْءُ الَّذِي
يُشَقُّ اللَّهُ بِكَ لَعْنَةُ مُجَرَّجٍ، وَذَلِكَ أَنْ تَقْتُلَ اللَّهَ، فَمَا أَجَدْتُ مُجَرَّجًا، عَصَيْتَ
رَبَّكَ، وَبَايَعْتَ بِسَلَفِ أَمْرَائِكَ، وَإِنَّ اللَّهَ قَالَ رَبِّ! إِنَّهُ الشَّيْءُ إِذَا أَمْلَقْتُمُ الْإِنْسَانَ
فَطَلَحَهُ حَقٌّ، فِي ثَلَاثٍ عَشْرَةَ يَوْمًا.

ترجمہ: مجاہد (تابعی) سے روایت ہے کہ میں ابن عباسؓ کے پاس موجود تھا کہ اللہ تعالیٰ ایک
شخص آیا اور کہہ کر اُس نے اپنی عورت کو تین حناقیں لے دی ہیں۔ (لہذا آپ اس بات سے کیا نفی
دیتے ہیں؟) مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ (کچھ اور تک) نہ کوشش ہے تو میں نے یہ سمجھ کر شاید آپ اس
کی بری کر لوں گا۔ اگر آپ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص حماقت کر بیٹھتا ہے اور پھر کہے لگتا
ہے اے ابن عباس! اے ابن عباس!! حالانکہ اللہ تعالیٰ اسانہ صاف کہہ چکا ہے (خواتین سے
ذریعے کا وہ اس کے لئے راستہ نکال دے گا) مگر تم چونکہ اللہ سے نہیں ڈرتے، یعنی اُس کے حکم کے
مطابق طلاق دہی نہیں دی، لہذا میں تمہارے لئے کوئی عہد نہیں بناؤں گا۔ تم نے اللہ کی (الفاظ کی) اور
تمہاری بری تم سے جدا ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دینا چاہو تو
عدت کے موقع پر طلاق دو۔ یعنی ہرگز کے شرعی میں (طلاق یعنی) دو۔

تشریح: جو کہ یہ کہتے ہیں کہ تین طلاق کے وقوع کا ذکر قرآن میں موجود نہیں ہے وہ دیکھیں
کہ قرآن کس قدر نوکے انداز میں اس کا اثبات کر رہا ہے، اسی طرح محدثہ بقدر میں جہاں پر حدیث کے
احکام اور اس کا طریقہ مذکور ہے وہیں پر یہ صراحت بھی موجود ہے:

يَذَلِّقُ حُذُوهُ اللَّهُ فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ
هُمُ الظَّالِمُونَ: یہ اللہ کے ہر ذکر و حد میں جس سے تم تجاوز نہ کرو۔ اور جو کوئی اللہ کی حدیں

تجاوز کر کے نکاح تو وہ خاتم ہوگا۔ (بخاری : ۲۶۹)

اس موقع پر مرد و دست تجاوز کرنے کا یہی مطلب ہے کہ تینوں طلاقیں واقع ہو گئیں ورنہ اگر انہیں واقع نہ ہوتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ عقد کی عدول نہ کی گئی ہو ورنہ کسی بھی شخص ظالم نہ بنے گا۔ اور ظالم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ طلاقیں واقع ہو گئیں۔ اگر یہ مطلب نہ نکالا جائے تو قرآن کی یہ آیت بے معنی نظر آئے گی۔

۱۔ ایک لفظ تین طلاق کا حریہ ثبوت

شَرَحَ مَا بَيَّنَّ اللَّهُ بَلْعَةً أَوْ وَجْهًا فَإِنَّ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ : إِنِّي ظَنَنْتُ أَنَّ قَوْلَهُ نَهْيٌ لِقَوْلِهِ : فَمَا أَرَى عَلَى ؟ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ طَلَّقْتَ وَمَنْ لَكَ بِشَلَاثٍ أَوْ سَبْعٍ وَتَسْعَوْنَ أَتَّخَذْتَ كَمَا بَيَّنَّ اللَّهُ هُزُؤًا۔

ترجمہ : مالک سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دی ہیں، تو آپ اس بات سے کیا کہتے ہیں؟ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تیری بیوی تین طلاق کے ذریعہ آزاد ہو گئی اور باقی ۹۷ کے ذریعہ تو نے اللہ کے احکام کو مذاق بنایا ہے یہی تشریح : اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ ایک وقت دی ہوئی تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔ اور یہ ایک قانونی نکتہ ہے۔ ظاہر ہے کہ سو طلاقیں ایک ایک کر کے نہیں دی جا سکتیں کیونکہ ایک ایک کر کے دینے کی صورت میں تین تک پہنچتے ہی کوٹہ پورا ہو جاتا ہے اور بقیہ ۹۷ کا کوئی موقع ہی باقی نہیں رہتا۔ اس لئے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ تین سے زیادہ طلاقیں ایک لفظ دینا ہی مراد ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک وقت اگر سو طلاقیں دی جائیں تو صرف تین ہی واقع ہوں گی اور بقیہ ۹۷ لغو قرار پائیں گی۔ کیونکہ شریعت نے کسی بھی شخص کو صرف تین ہی طلاقیں دینے کا اختیار دیا ہے، زیادہ نہیں۔ اس سبب سے جب ایک وقت سو طلاقیں دینے پر صرف تین ہی واقع ہو سکتی ہیں تو پھر صرف تین دینے پر بھی تین واقع ہو سکتی ہیں۔ لہذا تین کو ایک قرار دینا عقل و ذہن اور احتیاط سے

غلط اور باطل ہے۔

آج کل تہذیب ہنس کر بکتے ہیں کہ بیگ وقت دی ہوئی تین طلاق کو نافذ قرار دینا علم کی ایجاد ہے، جو صحیح اسلامی قانون کے خلاف ہے۔ وہ دیکھیں کہ اس میں کس کس کا فoul صحیح درست ہے، اور دیے ہوئے کسی حدیث فقہ و شریعت سے کتنا تعلق ہے؟ مذکورہ بالا تمام حدیثوں سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ تین طلاق کے وقوع کا حکم لگانا ایجاد بندہ یا مضرت غرض کا محض تعزیری اقدام نہیں تھا بلکہ یہ ضابطہ دور رسالت ہی سے جاری و لاگو تھا۔

غرض جب قرآن اور حدیث سے بیگ وقت یا بیگ لفظ دی ہوئی تین طلاق کے وقوع ہو جانے کا ثبوت مل گیا تو پھر یقین کرنے کے لئے اب مزید کوئی دلیل کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے؟

۱۱۔ تین طلاق کے بعد مراجعت نہیں ہو سکتی

عَنْ يَكْرُمَةَ عَيْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ثَالِثًا : (وَالْمُطَلَّعَاتُ يَدْرُبْنَ، نَفْسِهِنَّ ثَلَاثَةً قَرْدًا، وَلَا يَحْذَرُ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ) وَذَلِكَ أَنَّ الزَّوْجَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ تَمْرًا أَحَقَّ بِرَجْعَتِهَا وَإِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَلَيْسَ ذَلِكَ وَقَالَ (الْمُطَلَّعَاتُ حُرَّتَانِ)۔

ترجمہ یکرمة (آہنی) سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے قرآن کی یہ آیت تلاوت کی کہ: (مُطَلَّعَاتُ يَدْرِبْنَ نَفْسَهُنَّ ثَلَاثَةً قَرْدًا، وَلَا يَحْذَرُ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ)۔ ان کے منہ پر انہیں حدت کے اندر دال لینے کے زیادہ تعداد ہیں۔ (بقدر ۲۴) اور چونکہ زمانہ جاہلیت میں مرد کو یہ اختیار حاصل تھا کہ جب وہ اپنی بیوی کو طلاق دے تو جب چاہے مطلقہ کو ڈالنے لگے اور وہ تین یا اس سے زیادہ طلاق دے چکا ہو۔ لہذا اس (غلط) دلائل کو منسوخ کرتے ہوئے فرمایا گیا (علاقہ رجعی صرف دو بار تک ہی ہے)۔

تشریح: اس حدیث کی مزید وضاحت حضرت عائشہؓ نے مرد کی ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کے مطابق وہ فرما تی ہیں کہ لوگ پہلے جہنمی چاہیں مطلقین دیتے اور جب نہ ہوتے رجعی

کر لیتے تھے، اگرچہ وہ سوا بر طلاق نہ چکے ہوں۔ یہاں تک کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ اللہ کی قسم
ہیں تجھ سے بی طلاق نہ ہوں گا جس کی وجہ سے تو مجھ سے جدا ہو جائے اور نہ میں تجھے کبھی گھر دان ہی بہت کر
رکھوں گا۔ اس پر عورت نے ہنسا وہ کیسے؟ تو اُس نے کہا کہ میں تجھے طلاق دیتا ہوں گا مگر جب تیری مدت
پوری ہوئے تو آتے تو تجھے لون لوں گا۔ (اس طرح وہ بیعت معقوب رہ گئی)۔ اس پر وہ عورت حضرت عائشہؓ
کے پاس آئی اور اپنا واقعہ بیان کیا۔ تو عائشہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر دی۔ اس پر یہ
آیت نازل ہوئی کہ طلاق صرف دو بار ہے۔ یعنی رجوع کرنے کا حق صرف دو بار تک ہے۔

غرض یہ حدیثیں اس آیت کے شان نزول (بہیں نظر) کی وضاحت کر رہی ہیں کہ طلاق دو بار
ہے۔ کہنے کا، اصل مفہوم دہما گیا ہے؟ تو مذکورہ بالا حدیثوں سے معلوم ہو گیا کہ اس میں دراصل طلاق
رجعی کا حکم بیان کیا گیا ہے کہ طلاق دینے کے بعد رجوع کرنے کا اختیار صرف دو تک ہی رہتا ہے۔ ورنہ اگر
کسی نے تیسری طلاق دے دی تو پھر عورت حرام ہو جائے گی۔ جیسا کہ بعد کی آیت میں یہ بیان اس طرح مذکور
ہے: فَإِنْ طَلَّقَهَا..... پس اگر وہ (تیسری بار) عورت کو طلاق دے دے تو وہ اُس کے لئے حلال
نہیں رہتی جب تک کہ وہ کسی دوسرے مرد سے ہم بستری نہ کر لے۔ (بخاری ۲۴۰۱)

مفسر قرطبی نے اس آیت کے متعلق بعض صحابہ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ اس آیت میں طلاق لینے
کا سنت ملوث بیان کیا گیا ہے۔ یعنی جس نے دو طلاقیں دی ہیں، اُسے تیسری طلاق دینے میں اللہ سے ڈرنا
چاہئے۔ چرموصوف فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان دونوں مضمومات کی حامل بن سکتی ہے۔

اس اخبار سے اس آیت کو برکت انہی دو باتوں کا اثبات ہوتا ہے۔ مگر بعض اہل علم کا یہ کہنا
کہ اگر کوئی ایک وقت میں طلاق دے دے تو وہ اس آیت کی رو سے واقع نہیں ہو سکتا، اس آیت کو ایک زائد
معنی پہنچتا ہے۔ جس کی دقتیں نہیں ہے۔ کیونکہ یہاں پر قرآن کو (تیسری بحث، لغات کی رو سے) اس مسئلے سے
نظایا اثبات کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔ بلکہ یہ مسئلہ حقیقت حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ اور جو لوگ ایک لفظ

دی ہوئی تین طلاقوں کے وقوع کو از خود بے قرآن مطلق بناتے ہیں وہ بھی حد اصل حدیثوں ہی کا سہارا کر یہ بات کہتے ہیں۔ اور مجدد قرآن سے صریح اٹھا ہی ثابت کیا جاسکتا ہے کہ یہ تینوں طریقے الگ الگ ہونا چاہئے۔ قرآن کے درمیان کتنا تغیر؟ اس کی صراحت قرآن میں موجود نہیں ہے۔ لہذا یہ ایک اہلانی بیان ہے۔ اور تو پر نقل کردہ مجمع حدیثوں کی زد سے جب ایک وقت یا ایک ہی مجلس کی تین طلاقوں کا وقوع ثابت ہو چکا ہے تو پھر اس حقیقت کو تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں ہے کہ قرآن کی ان مجمل آیات میں یہ ذکر بھی مثال ہو سکتا ہے۔ بلکہ ایک وقت دی ہوئی تین طلاق کا وقوع خود قرآن سے بھی ثابت ہے، جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے سترہ طلاق کی ایک آیت سے استدلال کیا ہے۔ اور اس کی تفصیل اذہر کثر ہو چکی ہے۔ لہذا ایک وقت دی ہوئی تین طلاق کا وقوع پر جب قرآن اور حدیث دونوں متفق ہیں تو پھر ثبوت کے لئے معجزہ کو کسی دلیل درکار ہے؟ نتیجہ یہ کہ تین طلاق یا اس کے وقوع کو ممنوع قرار دینے کا مدعا قرآن اور حدیث پر مبنی ہے کہ حدیث کا سہارا ہے جس کو کوئی بھی سچا مسلمان گوارا نہیں کر سکتا۔

واضح ہے کہ حدیث شریف قرآن ہی کی شرح و تفسیر ہے۔ جو امور قرآن میں اجمالی طور پر مذکور ہیں ان کی شرح حدیثوں سے ہوتی ہے۔ اور اس مسئلہ کے مطابق تین طلاق کا وقوع قرآن سے اجمالی طور پر اور حدیث سے تفصیلی طور پر ثابت ہو گیا۔ فالحمد لله على ذلك۔

۱۲۔ کن لوگوں کی طلاق نہیں پڑتی

عَنْ عَائِشَةَ عَنِ امِّ شَرِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رُبِّي انْفَعَمُ عَنْ سَلَامٍ
عَنِ الشَّامِيِّ حَتَّى يَسْتَمِدَّهَا . وَتَيْنِ انْقَبَعَتْ حَتَّى يَكْتُمَهُ . وَعَنْ ابْنِ خُوَيْنٍ حَتَّى
يَعْقِلَ أَوْ يَنْتَبِئَ .

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین قسم کے آدمیوں سے قسم اٹھایا گیا ہے: سونے والا جب تک کہ وہ جگ نہ جائے، نابالغ جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے، اور ایوان جب تک وہ عقل یا ہوش میں نہ آجائے۔

اسلام کا خوب طعن

تشریح : یہ حدیث بخاری میں حضرت علیؓ سے ایک دوسرے مصلوب میں مروی ہے یہ

اسلام چونکہ ایک عقل مذہب ہے اس لئے وہ اپنے احکام میں بھی جگہ جگہ عقل و دانش مندی کا مظاہرہ کرنا ہے۔ بہر حال ان موضوعوں میں چونکہ عقل یا تو زائل رہتی ہے یا وہ قلوب میں نہیں رہتی، یا وہ جہ کمال کو پہنچی ہوئی نہیں ہوتی اس لئے اسلامی شریعت نے ان چیزوں میں اور توہر میں طلاق کے وقوع کا اعتبار نہیں کیا ہے۔ وہ زمانہ انہوں میں بھی اگر طلاق کو واقع قرار دے دیا جائے تو پھر لوگ اس سے بڑی مشقت میں پڑ جائے اور یہ قانون ایک تمسیت بن جاتا۔

۱۳۱۔ مغلوب العقل کی طلاق نہیں پڑتی

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَقَ الْمَغْلُوبِ الْمَغْلُوبِ عَلَى غَيْلِهِ۔

ترجمہ : حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر طلاق جائز (قابل نفاذ) ہے سوائے اس شخص کی طلاق کے جس کی عقل مغلوب ہو گئی ہو۔

تشریح : یہ حدیث امام بخاری کی حلیات میں حضرت علیؓ سے بھی مروی ہے یہ اور اس سے مراد غالباً ایسا شخص ہے جس کی مرض یا بیہوشی کی وجہ سے اپنے ہوش و حواس کو بیٹھا ہو جیسے سرسبز وہ شخص۔ اور نام فرمادی نے تحریر کی ہے کہ اگر ایسا شخص مسلسل ہوش و حواس کھوئے ہوئے ہو تو اس کی طلاق کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ لیکن اگر وہ کبھی کبھی ہوش میں بھی آجائے اور ہوش کی حالت میں طلاق دے پیٹھے تو پھر اس کی طلاق پڑ جائے گی۔

۱۳۲۔ دل میں طلاق دے لینے سے طلاق نہیں پڑتی

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ

تَجَاوَزْنِ أُمَّتِي مَا جَدْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَغْمَسْ أَوْ تَمُكِّمْ. وَقَالَ قَتَادَةُ إِذَا غَمَسَ فِي نَفْسِهِ لَيْتَيسَ يَشْفِي.

ترجمہ: حضرت ابو حریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے میری امت سے دلوں میں پیدا ہونے والی باتوں سے دگر کر لیا ہے، جب تک کہ لوگ ان کو علا بردے کار ملائیں یا انہیں زبان سے ادا نہ کریں۔ اور قنادہ نے کہا ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو دل میں طلاق دے بیٹھے تو اس سے کچھ نہیں بڑھتا مسئلہ

تشریح: مطلب یہ کہ بعض دلیں دوسرے پیدا ہو جانے کے باعث یا بعض دل میں ارادہ یا نیت کر لینے کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوتی، جب تک کہ صراحتاً زبان سے الفاظ طلاق ادا نہ کئے جائیں۔

۱۵۔ مذاق کی خلاق پڑھاتی ہے

عَنْ ابْنِ مَرْثُودَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ جَدُّهُ جَدُّ وَهَرُ لَيْتَنَ جَدُّ: الْإِنْفَاحُ وَالْإِطْلَاقُ وَالرَّجْعَةُ.

ترجمہ: حضرت ابو حریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں ایسی ہیں جن میں سنجیدگی بھی سنجیدگی ہے اور مذاق بھی سنجیدگی۔ اور وہ تین چیزیں ہیں: 'کماح' طلاق اور رجعت۔

تشریح: کماح اور طلاق ایسے معاملات ہیں جن کے اثرات انسان کی معاشرتی و تمدنی زندگی میں دور رس نتائج کے حامل ہوتے ہیں۔ لہذا انہیں ہر حال میں سنجیدگی ہی پر محمول کرنا چاہئے۔ ورنہ صاف ظاہر ہے کہ یہ قانون اور ضابطہ ایک کھیل تماشا بن کر رہ جائے گا۔ مثلاً شوہرات بہت پر

ہوئی تھیں۔ چنانچہ جمیلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ مجھے ثابت فکی دینداری اور ان کے اعتقاد کے بارے میں کوئی شکایت نہیں ہے۔ مگر میں بعض وجوہات کی بنا پر ان کے ساتھ گزارہ نہیں کر سکتی۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ مجھے اسلام میں کفر کا اندیشہ ہے۔ اور ابن ماجہ کی روایت میں تصریح ہے کہ ثابت بن قیس بہ صورت تھے۔ حنفیہ ابن عمر نے بعض دیگر روایات کے حوالے سے تحریر کیا ہے کہ وہ بہت زیادہ کالے، پستہ قد اور بد شکل تھے۔ اور ان کی ایک روایت کے مطابق انہوں نے حبشہ کا ہاتھ لٹور دیا۔ تو اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمیلہ سے پوچھا کہ کیا تم وہ رخ ثابت کو واپس کر دو گی جو انہوں نے تمہیں دیا ہے؟ تو جمیلہ نے جواب دیا ہاں واپس کر دوں گی۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت سے فرمایا کہ تم باغ لے لو اور جمیلہ کو ایک طلاق دے دو۔

۱۶۔ بیوہ چار ماہ دس دن سوگ منائے گی

عَنْ رَبِيبِ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوُفِّيَ أَبُوهَا أَبُو سَلَمَةَ ابْنُ حَرْبٍ فَدَعَتْ أُمَّ حَبِيبَةَ بِطَبِيبٍ يَدْعُو صُفْرَةَ خُلُقٍ أَوْ غَيْرُهَا، فَدَهَنَتْ يَدَهُ جَارِيَةً ثُمَّ مَسَّتْ بِعَارِضَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّبِيبِ مِنْ حَاجَةٍ خَيْرَ لِي بِمَعْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدَثَ عَلَى مَيِّتٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُارٍ وَعَشْرًا.

ترجمہ: ربیب بنت ابی سلمہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ حضرت ام حبیبہؓ کے پاس آئیں جب کرآن کے والد ابوسلمیانؓ کا انتقال ہو چکا۔ تو چونکہ ان ام حبیبہؓ

نے ایک روز قسم کی خوشبو لگائی اور اُس میں سے کچھ (وہاں پر موجود) ایک لڑکی کو لگایا پھر اپنے گالوں پر بھی مل لیا۔ اور کہا کہ مجھے خوشبو کی کوئی ضرورت تو نہیں ہے۔ لیکن میں نے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات میں مناجہ کہ آپ نے فرمایا کہ کسی عورت کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو یہ بات جائز نہیں ہے کہ وہ (اپنے کسی رشتہ دار کو) موت پر تین دن سے زیادہ سوگ گرتے، سوئے اپنے شوہر کے جو چار ماہ اسی دن ہے بٹ

تفسیر صحیح جس عورت کا شوہر مر جائے تو اُس کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔ اور یہ عدت اُس کے سوگ کا بھی زمانہ ہے۔ لہذا اس دوران یہ عورت نہ تو بیٹا سنگار کر سکتی ہے اور نہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ بقول حافظ ابن حجر یہ کہ عدت چار ماہ دس دن رکھنے میں حکم یہ ہے کہ اس مدت میں جنین نہ ہو۔ کی تکیہ مشکل ہو جاتی ہے اور ایک سو بیس دن کے بعد اس میں نطفہ پھونک دی جاتی ہے۔^{۱۸۶۷۵} اس موقع پر ایک اہم مسئلہ یہ بھی ہے کہ کیا مُطلّقة عورت کو بھی سوگ مٹانا چاہئے یا نہیں؟ تو اس مسئلہ میں حافظ ابن حجر کی تصریح کے مطابق تمام علمائے اُمت اس پر متفق ہیں کہ مُطلّقة رجعیہ (جس کو طلاق رجعی دی گئی ہو) پر کسی بھی قسم کا سوگ نہیں ہے (بلکہ اُسے بن ثمن کر رہنا چاہئے تاکہ اُس کا شوہر اُس کی طرف اُٹل ہو سکے)۔ ہاں مُطلّقة بائنہ (نافذ علی زوجہ) کے بارے میں اختلاف ہے۔ تو اس مسئلے میں احناف کے نزدیک ایسی طلاق دینی کو بھی سوگ مٹانا چاہئے (یہاں تک کہ اُس کی عدت گزار جائے)۔ کیونکہ وہ بن ہونے کی بنا پر دوبارہ ایسی ہی ہو گئی ہے جیسے اُس کا شوہر مر چکا ہو۔^{۱۸}

۱۸۔ مُطلّقة بائنہ کا نفقہ اور جانے رہائش

عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ عَنِ الشَّيْخِ حَسَنِ اللَّهِ تَعَالَى دَسَمَ رِي الْمَخْلُوقَةِ ثَلَاثًا
قَالَ لَيْسَ لَهَا مَسْكَنٌ وَلَا نَفَقَةٌ : فَاطِمَةُ بِنْتُ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ رَوَاتُ كَثِيرٍ

۱۸۶۷۵۔ بخاری ۱/۱۸۵، مسند ۲/۱۱۲۳ - ۲۴، ترمذی ۳/۵۰۰

۱۸۶۔ دیکھئے فتح الباری ۶/۲۸۷

۱۸۷۔ انوار الفقہ الباری ۹/۳۸۶

یہ کہ آپ نے تین طلاق والی عورت کے بارے میں فرمایا کہ اُسے نفقہ (خرچہ) اور مسکن (جانے پر پائش) نہیں مل سکتے ہیں۔

تشریح: بعض فقہاء نے اس حدیث کو بنا دینا کر فیصلہ کیا ہے کہ مطلقہ بائنا کو عدت کے دوران نفقہ اور جانے پر پائش نہیں مل سکتے۔ مگر احناف کے مسلک کے مطابق ہر قسم کی حلقہ عورت کو عدت کے دوران نفقہ اور جانے پر پائش دیا جانا ضروری اور واجب ہے۔ اب یہاں معاذ فاطمہ بنت قیسؓ کی اس حدیث کا تو اس کی ایک خاص وجہ تھی۔ وہ یہ کہ یہ واقعہ خود فاطمہ کے ساتھ پیش آیا تھا جب کہ اُن کے شوہر انہیں تین طلاق نے کرین چلے گئے تھے۔ ہرگز فاطمہ ذرا زبان دراز تھیں، اس لئے اُن کے شوہر کے گھر میں عدت گزارنے میں ایک اندیشہ یہ تھا کہ فاطمہ اور ان کے دیوروں کے درمیان کو تو فیض نہیں ہوتا اور اس بنا پر وہ فاطمہ کو گھر سے نکال باہر کرتے۔ لہٰذا اس اندیشے کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ کو اپنا گھر کے گھر میں عدت گزارنے کا حکم دیا۔ امام ترمذی نے اس حدیث کا یہی علت بتائی ہے جبکہ چنانچہ ایک روایت کے مطابق فاطمہ نے اپنے مسکرا والوں کے ساتھ سنت کلامی کی تھی۔

اس کے علاوہ ایک وجہ اور بھی تھی وہ یہ کہ فاطمہ بنت قیس کے شوہر کا مکان شہر کے کنارے یا سنا مقام پر واقع تھا۔ اور اس بنا پر انہیں اندیشہ تھا کہ ایک عطلۂ سمجھ کر کوئی مکان میں ٹھس نہ آئے، جیسا کہ بعض روایات میں اس کی تصریح موجود ہے:

عَنْ فَاطِمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: ذَرُونِي حُلُقِي تَلَانًا، وَأَخَذَاتُ لَنْ يُفْتَحَ عَلَيَّ، فَأَمَرَهَا فَتَحَوُلَتْ: فَاطِمَةُ رَوَيْتُ عَنْ أَنَّ ابْنِ مَرْثَدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

ﷺ مسلم ۲/۲۱۸

ﷺ جامع ترمذی ۳/۴۰۵

ﷺ ابن ماجہ میں منصور ۱/۳۱۹ (مطبوعہ: بیروت)۔ فاطمہ بنت قیس کا واقعہ متعدد طریقوں سے صحیح ذیل کہہ حدیث میں موجود

ہے: بخاری ۲/۲۱۷-۱۸۳، مسلم ۲/۱۱۲-۱۱۳، ابوداؤد ۲/۴۱۲-۴۱۳، ترمذی ۳/۴۰۵-۴۰۶، ابن ماجہ ۱/۳۱۹،

مسند ۲/۲۰۷-۲۰۸، ابی داؤد ۱/۹۵۶، مسند امام مالک ۲/۵۸۰-۵۸۱۔

شوہر نے مجھے تین طلاق دے دی ہے۔ اور میں ذریعہ ہوں کہ (عدت کے دوران) وہاں پر کوئی گھس نہ آئے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اچھیں وہاں سے ہٹ جانے کا) حکم دیا تو وہ ہٹ گئیں بیشہ تو اس بنا پر وہ اپنے خاص حالات کو نظر انداز کر کے کہتی پھر تی تبن کہ مطلقہ بانہ کو شوہر کی جانب سے نفقہ اور جائے رہائش نہیں ہے۔ اسی بنا پر حضرت عائشہؓ اور حضرت عمرؓ نے ان کے قول کو ماننے سے انکار کر دیا۔ جبکہ حضرت عمرؓ کے بارے میں مذکور ہے :

قَالَ عُمَرُ: لَا تَزِلُّكِ كِتَابُ اللَّهِ وَسُئِلَتْ نِسِيَّتَا مَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِشْرَاقًا: لَا تَذَرِي لَعْنًا حَافِظَةً: ذَلِيلَتٌ، لَهَا الشُّكْنُ وَالشَّقَقَةُ. قَالَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَايِبَةٍ
مُتَبَيِّنَةٍ :

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم اللہ کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک عورت کے قول کی بنا پر چھوڑ نہیں سکتے۔ اور میں نہیں معلوم کہ اُس نے یہ بات اچھی طرح یاد رکھی ہے یا کچھ بھول گئی ہے۔ لہذا مطلقہ بانہ کے لئے زوجہ اور جائے رہائش دونوں شوہر کی جانب سے طے ہوں گے۔ مگر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :
”تم مطلقہ عورتوں کو اُن کے گھروں سے ست نکالو اور وہ خود بھی نہ نکلیں، مگر اس صورت میں جب کہ وہ کھلی ہوئی بے حیائی کا کام کر رہی ہیں۔“

بہر حال اس موقع پر ان اختلافی حدیثوں کو بیان کرنے کا مقصد دو اہم مسئلوں کو ثابت کرنا ہے : (۱) ایک یہ کہ مطلقہ عورت شدید مجبوری کی حالت میں اپنی عدت دوسری جگہ گزار سکتی ہے۔ مگر جہاں تک ہو سکے اُسے کوشش یہی کرنی چاہئے کہ جس مکان میں اُس کی طلاق واقع ہوئی ہو وہیں اپنی عدت گزارے۔ (۲) اور دوسرا مسئلہ یہ کہ تین طلاق والی عورت کو بھی عدت کے دوران مکان اور خیرہ دونوں طے ہیں۔

غرض اس بحث سے بخوبی واضح ہو گیا کہ ہر قسم کی مطلق عورتوں کے لئے عدت کے دوران مکان اور خرچہ شوہر کے ذمہ واجب ہے۔ کیونکہ اس عدت کے دوران عورت کو حمل ہونے کی صورت میں وہ کھن کر مانتے آجاتا ہے۔ جو ہونے والے بچے کے نسب کا پتہ چلانے کے لئے ضروری ہے۔ ان ہی عدت میں اگر حمل باہر ہو جائے تو پھر بچہ طلاق دینے والے شوہر کی جانب منسوب ہوگا۔ اور جب نسب صحیح ثابت ہو جائے گا تو پھر وہ نفقہ اور راشت کا بھی حقدار ہے۔ اسی بنا پر طلاق بائنہ (خواہ وہ ایک طلاق والی ہو یا تین طلاق والی) کو بھی شوہر کے گھر میں رکھے رکھنا ضروری ہے۔ نہ ہر جہ کہ اس پوری کارروائی میں شریعت کی بہت بڑی حکمت اور دوراندیشی ملحوظ رکھنی چاہی ہے۔

لہذا شوہروں کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ عورتوں کو خلاق دینے کے بعد ضروری نہ ٹھہر دے۔ باہر نکال دیں۔ اور ایسا کرنا اسلامی شریعت کی کھلی پڑی خلاف ورزی ہے اور عورتوں پر ایک ظلم بھی۔ اور اس اقدام کا ایک اور نتیجہ یہ ہوگا کہ ایسے ظالم اور کُفر کے نافرمان شوہر اس عدت کے اندر اپنے اپنے والے بچوں کا بھی انکار کر کے عدائے تعان کے مزید غضب کے مستحق ہوں گے۔

۱۹۔ بیوہ حاملہ کی عدت وضع حل ہے

مسئلہ یہ ہے کہ وہ بیوہ جو حاملہ ہو اس کی عدت از روئے قرآن چار ماہ دس دن ہے (۱۲۰)۔ اور علم عورت کی حد از روئے قرآن وضع حرام ہے۔ (۱۲۱)۔ تو یہ سوال ہوگا کہ ایک بیوہ حاملہ جو حاملہ ہو کر عدت کے دوران بیوہ بن جائے وہ عدتوں میں سے کونسی حدت پوری کرے گی اس مسئلے میں حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا۔ ابن عباسؓ کہتے تھے کہ ایسی صورت میں اُس کی عدت چار ماہ دس دن ہے، مگر ابوہریرہؓ کہتے تھے کہ نہیں اس کی عدت وضع حل تک ہی ہے۔ تو اس مسئلے کے حل کے لئے حضرت ام سلمہؓ سے رجوع کر گیا تو انھوں نے ابوہریرہؓ کی رائے کی تفسیر کرتے ہوئے حسب ذیل واقعہ بیان کیا:

..... فَقَالَتْ قَوْلِي رَدِّعْ مَتَبِعَةً قَوْلَاتِ بَعْدَ دَفْءٍ تَزْجَاهَا عَصَا

عَشْرَ نَعْفٍ كُفْرٍ. لَقَدْ قَطَبَهَا رَجُلَانِ قَوَّطَتْ بِنَفْسِهَا إِلَى أَحَدِهِمَا. فَلَمَّا خَشَوْا أَنْ تَفْسُدَ بِنَفْسِهَا تَأَلَّوْا بِأَنْفِ لَا تَحْلِيَيْنِ. قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَدْ قَدْ حَنَّيْتُ فَأَتَيْتُ مَنْ يَسْتَعِيذُ : أُمِّ سَلَمَةَ عَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو جو مسطحہ تھیں ، تو اُس کے شوہر کی وفات کے بعد وہ دینِ مقدس کو بچہ بچا۔
 پھر اس کے بعد وہ آدمیوں نے انہیں نکاح کا پیغام بھیجا تو ان میں سے ایک کی طرف مسند کا ترجمان ہوا۔
 مگر اس کے ٹکڑے کے کہیں وہ اس سے نکاح نہ کر لے۔ تو انہوں نے کہا کہ ابھی تو ہماری عدت
 پوری نہیں ہوئی ہے۔ اس پر وہ عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچی (اور اس بارے
 میں مسئلہ پوچھا) تو آپ نے فرمایا کہ وہاں پہنچی ہے ، اب جس سے چاہے نکاح کرے بشہ

اور موطا نام ایک میں حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ (نکاح کے فوراً بعد) اگر وہین حمل اس طرح
 ہو جائے کہ شوہر کی ریت ابھی پڑی ہو (یعنی ابھی مدینہ نہ ہو) تو تب بھی عورت عدت سے
 باہر نکل آئے گی بشہ

تفسیر صحیح : حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ایک حدیث کے مطابق اس مسئلے میں قول
 فیصل یہ ہے کہ سورۃ طلاق کی آیت چونکہ سورۃ طلاق کے بعد نازل ہوئی ہے اس لئے سورۃ طلاق والی
 آیت (۳۴) کا حکم نام نہیں ہے۔ یعنی وہ صرف اُنس بیوہ سے متعلق ہے جو حاملہ ہو۔ ورنہ بیوہ
 اگر حاملہ بھی ہو تو اُنس بیوہ والی آیت (۳) کا حکم نافذ ہو گا۔ کتبہ مطلب یہ کہ یہ
 دونوں آیتیں اپنی اپنی جگہ پر قابل عمل ہیں۔ اس اعتبار سے یہ حدیث شریف از آپ مجید کے یکہ فہرری
 تعارض کو دور کر رہی ہے۔

۲۰۔ بیوہ بھی اپنے شوہر کے گھر میں عدت گزارے گی

عَنْ زَيْنَبَ ابْنَتِ الْكَرْبِيعَةِ بِنْتِ مَالِكِ بْنِ سُلَيْمٍ — وَهِيَ اخْتُ ابْنِ مَعِينٍ
 الْحَدِيدِيَّ أَخْبَرَتْ أَنَّهَا بَدَأَتْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُ كُنْ

۵۲ سال ۱۹۰۶ء خیر المذہب محمد بن اسماعیل ابو داؤد ترمذی ورنہ نام

۵۳ سال ۱۹۰۶ء

۵۴ دیکھئے ابو داؤد ۱/۳۰۰، نسائی ۶/۱۹۷، ابن ماجہ ۱۵۳۳

تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ فِي بَيْتِي خَيْرٌ مِنْكَ فَإِنَّ رُوحِي أَخْرَجَ بِي طَبِيبٌ أَعْبَدُ ثُمَّ أَبْقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِطَرَفِ الْقُدُومِ جَعَلُوهُمْ نَفْتَنًا - فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَأْتِجُ إِلَى أَهْلِي - فَأَيُّ لَمْ يَسْتَرِكُنِي فِي عُنْكِ يَمْلِكُ وَلَا تُنْقَعُ - فَأَنْتَ فَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَعَمْ - فَأَتَتْ فَخَرَجَتْ حَتَّى إِذَا أَتَتْ فِي الْخَجَرِ أَوْ فِي الْمُتَبَدِّ وَغَائِي أَوْ أَمْرِي قَدْ عَيْتُ نَه - فَقُلْ كَيْفَ تُنْبِئُ رُوحِي وَأَنْتَ عَلَاجِي الْفَقْصَةُ الَّتِي ذُكِرَتْ مِنْ سَائِرِ رُوحِي - فَأَنْتَ فَقُلْ : أَسْأَلُكَ فِي بَيْتِي خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ الْيَكْتَابِ أَحَدُ - فَأَنْتَ فَانْتَزَعْتُ بَيْنَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا - فَأَنْتَ فَتَنَ كَانُ الْخَجَرِ ابْنُ عَقْلَانِ رُوحِي إِلَى قَائِلِي عَنْ ذِيكَ - فَأَخْبَرْتُهُ ، فَأَتَبَعَهُ وَقَضَى بِهِ -

ترجمہ : مشہور صحابی ابو سعید خدریؓ کی بہن فریجہ بنت ملک کا واقعہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور آپ سے اپنے گھروالوں میں واپس جانے کی اجازت طلب کی۔ کیونکہ ان کے شوہر اپنے بھائی کے چوتھے غلاموں کی تلاش میں نکلے تھے۔ مگر وہ جب قدوم ہائی مقام پر پہنچے اور ان کی نظر بھیڑیچے غلاموں سے ہر قسمی زخموں نے انہیں نفل کر دیا۔ اس بنا پر فریجہ نے اپنے گھنے و لوں میں جیسے جانے کے ارادے سے پوچھیں کہ میرے شوہر نے کوئی مکان چھوڑا ہے اور نہ مان و نفقہ۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ہاں تمہیں جاؤ - فریجہ کہتی ہیں کہ اس پر میں وہاں سے جانے لگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے آواز دی اور پوچھا تم نے کیا کہا؟ تو میں نے پورا واقعہ دوبارہ سنایا۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ : تم پہنچے ہی گھر میں ٹھہریاں ہو جب تک کہ عدت پوری نہ ہو جائے یا فریجہ کہتی ہیں کہ میں نے اس تکم کے مطابق چار ماہ دس دن ایسی گھر میں (جس میں پہلے تھی) اپنی عدت گزار دی۔ وہ کہتی ہیں کہ جب حضرت عثمان بن عفانؓ خلیفہ ہونے تو انہوں نے میرے پاس آدمی بھیج کر یہ مشورہ معلوم کیا اور اسی کے منھ لیتے فیصلہ کیا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خومر کی وفات کے موقع پر عورت جس مکان میں ہو
 اُسی میں وہ اپنی مدت گزارے، اگرچہ وہ اُس کے شوہر کی نکیست نہ ہو۔ اور جہاں تک ممکن ہو کوشش یہی
 کرنی چاہئے کہ مدت اُسی مقام پر گزرے۔ اگر وہ مکان شوہر کے گذشتہ داروں کا ہے یا کوئی اور صورت ہے تو
 اس وقت تک مکان کے لئے مناسب یہی ہے کہ وہ اس مشرفِ بیٹے کا خیال کرتے ہوئے بیوہ کو کوئی تکلیف
 نہ پہنچائے۔ نیز شوہر اگر نکال رہا ہو تو باوجود کوئی بات ہو تو اُس کے اعزہ عورت کا فریج پر راشت کریں
 اور عدت کے بعد اُس کے نکاحِ ثانی کا انتظام کریں۔ کیونکہ اسلامی شریعت کی رو سے بیواؤں، مطلقہ عورتوں
 اور ایسی طرح غیر کامی عورتوں کا نکاح کرانے اور ان کے گھروں کو ہسٹے کی طرف اور حدیث میں تاکید کی گئی
 ہے۔ جیسے ارشادِ باری ہے :

وَأَنْتُمْ عَالِمَاتُ مَا فِي بَنَاتِكُمُ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ۚ إِنَّ يَهُودِيَّيْنَا
 فَحَرَمُوا بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ : اور تم میں جو بیوہ (نور بے نکاح
 لوگ) ہیں ان کے نکاح کر دو۔ اور تمہارے جو غلام اور خاندانِ لائق ہیں ان کا بھی نکاح کر دو۔ اگر یہ
 لوگ (اس وقت کسی دہرے) مفلس ہوں تو تمہارے فضل سے انہیں غنی کر دے گا۔ اور اللہ بڑی
 وسعت والا اور خوب جاننے والا ہے۔ (نور : ۳۲)

ایک حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ علی! تین
 چیزوں کو ترک کر دو : (۱) نماز جب کہ اُس کا وقت ہو جائے (۲) جنازہ جب کہ وہ موجود ہو۔
 (۳) اور بیوہ جب کہ اُس کے لئے عورتوں کی آدمی مل جائے۔ (۱)

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیوہ اور مسکین کی خبر گیری کرنے والا ایسا ہے جیسے اللہ
 کی راہ میں جہاد کرنے والا یا رات بھر عبادت کرنے والا اور دن بھر روزنا رکھنے والا۔ (۲)
 اس اعتبار سے بیواؤں اور مطلقہ عورتوں کی خبر گیری کرنا ان کی راحت و سانی کا خیال کرنا

ان کے گھروں کو دوبارہ بساۓ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا باعث ہے۔ ہندو غریب اور روان کی طرح انہیں کسی بھی صورت میں محسوس نہ ہونا چاہئے اور ایسے بقعات کی نظر سے نہیں دیکھنا چاہئے۔ بلکہ اہل اسلام کے لئے ضروری ہے کہ وہ صحیح اسلامی احکامات پر عمل کرتے ہوئے اس سلسلے میں غیر مذاہب والوں کے وہام و خرافات کو توڑا و فعلاً غلط ثابت کرنے اور عالم انسانی کی اصلاح کی کوشش کریں۔ اور یہ بات اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ خود مسلمان اپنے دین اور اپنی شریعت پر سچے دل کے ساتھ عمل کریں۔

آخر میں ایک ضمنی مسئلہ یہ بیان کرنا ہے کہ بیوہ عورت جو کہ شوہر کی ملکیت میں وارث بنتی ہے اس لئے اسے قانونی طور پر عدت کا لفظ نہیں ملتا۔ بلکہ صرف ممکن یعنی جائے رہائش ہی مل سکتی ہے۔ اور اس بنا پر اسے دین کے وقت روزی کی تلاش میں باہر نکلنے کی اجازت ہے۔ جب کہ وہ تنگدست ہو، بخلاف طلاق کے جسے نفقہ اور مسکن دونوں ملتے ہیں۔ لہذا مطلقہ عورتوں کو عدت کے دوران گھر سے باہر نکلنے کی اجازت ہے۔ اللہ سے دعا ہے کہ وہ اہل اسلام کو اپنی شریعت کی نظر پر پڑنے والی صحیح اسلامی اصولوں کی پابندی کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور اس کی نافرمانی و حکم مدوئی سے ہر حال میں بچائے۔ موجودہ دور میں مسلمانوں پر جو بھی آفتیں آ رہی ہیں وہ دین و شریعت کو نظر انداز کر دینے کی بدولت ہیں۔ اور موجودہ دور میں اسلامی شریعت کے خلاف جو تحریکیں چل رہی ہیں ان کے توڑ کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ مسلمان صدق دہی کے ساتھ ہر وقت عالم کے بنائے ہوئے قانون اور اس کی شریعت پر پوری طرح عمل کرتے ہوئے مخالفین اسلام کے ہر منصوبہ کو ناکام بنانے کی کوشش کریں۔

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْخَيْرَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ

محمد شہاب الدین ندوی

۲۸/۹/۲۹

فہرست مراجع

- ۱ - تفسیر آن مجید
- ۲ - تفسیر ابن جریر ، علامہ ابن جریر طبری ، سلیمان بیروت
- ۳ - تفسیر ابن کثیر ، علامہ ابن کثیر ، سلیمان مصر
- ۴ - تفسیر ابن جوزی ، عبد الرحمن ابن جوزی ، دمشق
- ۵ - تفسیر کبیر ، امام رازی ، طبرین
- ۶ - تفسیر قرطبی ، ابو عبد اللہ محمد انصاری قرطبی
- ۷ - تفسیر درمنثور ، علامہ قتال اندرین سیوطی ، بیروت
- ۸ - تفسیر روح المعانی ، شہاب الدین کواکبی ، بیروت
- ۹ - تفسیر مظہری ، قاضی شافعی ، دہلی
- ۱۰ - تفسیر معارف القرآن ، مفتی محمد شفیع
- ۱۱ - صحیح بخاری ، امام محمد بن اسماعیل بخاری ، استانبول
- ۱۲ - صحیح مسلم ، امام مسلم نیشاپوری ، ریاض
- ۱۳ - سنن ابو داؤد ، امام ابو داؤد سجستانی ، حصہ (شام)
- ۱۴ - جامع ترمذی ، امام ترمذی ، بیروت
- ۱۵ - سنن نسائی ، امام نسائی ، بیروت
- ۱۶ - سنن ابن ماجہ ، امام ابن ماجہ ، بیروت
- ۱۷ - حوالہ امام مالک ، امام مالک ، مصر
- ۱۸ - مسند احمد بن حنبل ، امام احمد بن حنبل
- ۱۹ - شیعہ معانی القرآن ، امام طہاوی ، کراچی
- ۲۰ - تصنیف عبد الرزاق ، حافظ ابو یوسف عبد الرزاق بن ہشام ، بیسکک (مجموعات)
- ۲۱ - تصنیف ابن ابی شیبہ ، حافظ ابو یوسف ابن ابی شیبہ ، بیسکک
- ۲۲ - سنن بیہقی (مجموعہ تفسیر درمنثور)
- ۲۳ - کتاب (سنن) سعید بن مسعود ، قابیل (سورت)
- ۲۴ - فتح الباری ، حافظ ابن حجر عسقلانی ، ریاض
- ۲۵ - اعلاء السنن ، مولانا ظفر علی خاں ، کراچی

- ۲۶۔ دُرّ مختار مع برّة المحتبر، اکثر (پاکستان)
- ۲۷۔ ہدایہ، برہان الدین علی دیناں، دہلی
- ۲۸۔ جرائع الصالح، علاء الدین کاسری، کراچی
- ۲۹۔ کتاب الفقہ علی المذاهب الأربعة، شیخ عبد الرحمن جزیری، بیروت
- ۳۰۔ فتاویٰ، شرح ہدایہ، کلکتہ، ۱۸۳۷ء
- ۳۱۔ ابن تیمیہ، مفتی ابو زہرہ، مصر، ۱۹۷۷ء
- ۳۲۔ سپریم کورٹ کا فیصلہ، محمد شہاب الدین ندوی، (قانونہ کونسل، لاہور)
- ۳۳۔ شریعت اسلامیہ کی جنگ، ، ، ، ،
- ۳۴۔ بین طلاق کا ثبوت، ، ، ، ،
- ۳۵۔ کورٹ شپ، میرج ایپل فیملی، ڈاکٹر (مطہود امریکہ) ۱۹۸۳ء
- ۳۶۔ سوشیالوجی انکوارٹنگمڈنٹو سوسائٹی، نیویارک، ۱۹۸۲ء

محققین اور علمائے کرام کی اہم اور بصیرت انسر و زر تصنیفات

سیرت حضرت عائشہؓ	علامہ سید عثمان غفرلہ	نہایت بصری	مولانا محمد رفیع
یاورندگان	" "	قوم پیور در محمد قرآن کی روشنی میں	" "
خطبات - اس	" "	صدر بار جنگ اسوی صیب جی	دو شخص ترقی
چیزت امام مالک	" "	نیر لائی رنگ بات	" "
سیر انماستان	" "	سلطین اور مگر کا قیام	" "
آپ بیتی	مولانا عبدالمجید	اسلام اور غیر اسلامی تہذیب	شیخ الاسلام کا تہذیب
مناہرین	" "	سیرت نفعانے رشیدی	جمہوریت اور رشیدی
بشریت انبیاء	" "	تاریخ ششائے جنت	محبوبہ ام احمد کریم
سیرت نبویؐ قرآنی	" "	مناہرین مسال	عالم عربی کی مسال
دنیا تاجدی	" "	شیل سناہر تہذیب کی روشنی میں	سیرت تاجدی و سیرت
قدس و مسال	" "	سونا محمد سی کوئی قیام	مولانا محمد سی کوئی
قرآن آپ کی کتاب	مولانا محمد ظفر لکھانی	جزیرہ العرب	مولانا محمد لکھانی
دین و شریعت	" "	تعلیم القرآن	مولانا محمد لکھانی
اسلام کیا ہے ؟	" "	تحقیق علم اور ان کے ملکی کارنامے	مولانا محمد لکھانی
حضرت عثمانؓ زوال نورین	مولانا محمد لکھانی	مسن معاشرت	مولانا محمد لکھانی
فہم القرآن	" "	مولانا محمد لکھانی	" "
وکی ابی	" "	ربانی الصالحین	مولانا محمد لکھانی
جمہوریت موفیہ	مولانا محمد لکھانی	امیر السیاح	مولانا محمد لکھانی
بزم رفتہ گدھی کہانیاں	" "	سناہر کا زندگی نظام	مولانا محمد لکھانی
مسلمانوں کے طرز و زندگی	" "	مقالات سیرت	مولانا محمد لکھانی
قرآن پیمبر اور دنیائے حیات	مولانا محمد لکھانی	عیون احمدیہ لکھانی	مولانا محمد لکھانی
وسیع ماحول	" "	سیرت احمدیہ	مولانا محمد لکھانی
اسلامی شریعت اور عمل کی میزان میں	" "	عورت	مولانا محمد لکھانی
قرآن ماسن اور مسلمان	" "	طوفان سے حاصل تک	مولانا محمد لکھانی
تفہیم قرآن اور نظریہ ارتقا	" "	علم جدید اور فلسفہ	مولانا محمد لکھانی

انصر و زر تصنیفات کے لئے نذر کر دئے

مجلس شریات اسلام کے لئے اہم و زر تصنیفات کو اچھٹ